

ميثاق الهجرة.. وأثره في تأسيس أعظم دولة

السنة
ومكانتها
من دين
رب العالمين



النور

مسابقة
فضيلة الشيخ
محمد صفوت نور الدين رحمه الله

حرمة الدماء

حكمة الله تتجلى في أقداره !!

الصراع بين الحق والباطل

الخلاف شر





السلام عليكم

الخلاف شر

خيرٌ عظيم كان سيعم جموع الأمة من الراغبين في الخير، حينما عرف النبي صلى الله عليه وسلم موعد ليلة القدر بالتحديد، فخرج ليبلغ المسلمين بهذا الموعد؛ ليحتشدوا في تلك الليلة إيماناً واحتساباً، لينالوا أجراً وثواباً، وبالطبع كان سيصلنا هذا الخير، فهي ليلة خير من ألف شهر، وكان الناس سيتفرغون لهذه الليلة، ويجلسون لها من المغرب حتى الفجر، فهي مهما طالّت ليلة، ينال قائموها وحاضروها السعادة والمغفرة في الدنيا والآخرة، لكن ما الذي حال دون معرفة الناس بهذه الليلة؟!!

إنه أمر في غاية الدهشة والعجب، إنها مشاجرة بين رجلين اثنين، فقد ورد عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقال إني أريت هذه الليلة في رمضان حتى تلاحي رجلان فرفعت.

يا الله!! كل هذا الخير العظيم يفوت الأمة بسبب مشاجرة بين رجلين؟ فما الذي يفوت الأمة الآن من الخير بسبب قبح ما نرى؟! هذا يسب، وهذا يلعن، وهذا يخاصم، وآخر يجادل، وهذا يسخر، وغيره يحرض، وهذا يطعن ويشكك، وغيره يسيء الظن ويتهم النيات، وأخيراً هذا يقتل، وآخر يقتل!!

فمن من هذا المجموع سيقبل الله عذره، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «لا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخواناً».

وأخيراً: «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض».

التحرير



فاعلم أنه لا إله إلا الله



صاحبة الامتياز

جماعة أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيك

د. مرزوق محمد مرزوق

التحرير

٨ شارع قولة عابدين، القاهرة
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

المركز العام

هاتف: ٢٣٩١٥٤٥٦ - ٢٣٩١٥٥٧٦

WWW.ANSARALSONNA.COM

بشرى سارة

تعلن إدارة المجلة عن رغبتها في تفعيل التواصل بينها وبين القراء في كل ما يتعلق بالأمور الشرعية لعرضها على لجنة الفتوى ونشرها بالمجلة على البريد الإلكتروني التالي:

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

لتعلم للتأريخ كرتونة كاملة تحتوي على ٤٧ مجلدات
من مجلدات مجلة التوحيد مع ٤٧ سنة كاملة

مفاجأة
كبيرة



ثمن النسخة

مصر ٢٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريالات ،
الإمارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب
دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦
ريالات ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا
دولاران ، أوروبا ٢ يورو

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٠٣ جنيهًا بحوالة فورية باسم
مجلة التوحيد . على مكتب بريد عابدين .
مع إرسال صورة الحوالة الفورية على فاكس
مجلة التوحيد ومرفق بها الاسم والمعتوان
ورقم التليفون .
٢- في الخارج ٥٢ دولاراً أو ٠٠١ ريال سعودي
أو مايعادلها .
ترسل القيمة بسويقت أو بحوالة بنكية
أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع
القاهرة . باسم مجلة التوحيد . أنصار السنة
حساب رقم / ٩٥١٩١٠

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد: الرئيس العام
الصراع بين الحق والباطل،
- ٦ الشيخ أسامة عبد الله خياط، إمام المسجد الحرام
- ٩ بيان لجمعية أنصار السنة
- ١٠ باب التفسير: د. عبد العظيم بدوي
- ١٤ باب الاقتصاد الإسلامي: د. علي السائوس
- ١٧ باب السنة: د. مرزوق محمد مرزوق
- ٢١ درر البحار: علي حشيش
- ٢٣ حرمة الدماء، صلاح نجيب الدق
- الحقوق المتعلقة بتركة الميت في الشريعة الإسلامية،
- ٢٨ المستشار: أحمد السيد علي إبراهيم
- ٣٢ حكمة الله تتجلى في أقداره: أحمد صلاح رضوان
- ٣٦ واحة التوحيد: علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية: متولي البراجيلي
- ٤٢ تصحيح المفاهيم من خلال سورة الفاتحة: عاطف التاجوري
- ٤٥ باب التربية الإسلامية: د. أحمد فريد
- نظرات في سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم،
- ٤٩ إعداد: جمال عبد الرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية: علي حشيش
- ٥٧ قرائن اللغة والنقل والعقل: د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦٣ باب الفقه: د. حمدي طه
- ٦٤ باب العقيدة: د. عبد الله شاکر
- ٦٨ دراسات قرآنية: مصطفى البصراي
- ٧١ باب الفتاوى



افتتاحية العدد

السنة

ومكانتها

من دين

رب العالمين

بقلم / الرئيس العام

د/ عبد الله شاكر الجنيدي

www.sonna_banha.com

الحمد لله رب العالمين، والسلاة والسلام على أشبهنا رحمة
لعالمين، وعلى آله وصحبه إلى يوم الدين وبعد:
فقد تحدثت في اللقاء الماضي عن أهمية ووجوب طاعة
رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأشرت إلى الوعيد الشديد
الواقع على من خالف أمره صلى الله عليه وسلم، وأواصل في
هذا اللقاء الحديث حول السنة ومكانتها من دين رب العالمين،
فأقول وبالله التوفيق:

١- السنة وحي من الله تعالى:

عصم الله عز وجل نبيه ومصطفاه صلى الله عليه وسلم من
الضلال والقواية، وأخبر أن ما نطق به وحي منه سبحانه، قال
الله تعالى: ﴿ مَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ خَلْقًا ۖ وَنَا بَلِيقٌ مِنَ الْقَوْمِ ۖ إِنَّهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۖ ﴾ (النجم: ٢-٤).

فقد نفت عنه هذه الآيات القواية والضلالة، ودلت على
ذلك بأن ما بلغه لأمره وحي أوحاه الله إليه، وعليه فهو لا
ينطق عن الهوى، صلوات الله وسلامه عليه.

قال الشوكاني- رحمه الله- في تفسيره للآيات: «أي: ما
يصدر نطقه عن الهوى لا بالقرآن ولا بغيره، وقال أبو عبيدة:
إن «عن» بمعنى الباء، أي بالهوى، قال قتادة: أي ما ينطق
بالقرأة عن هواه، «إن هو إلا وحي يوحى» أي ما هو الذي
ينطق به إلا وحي من الله يوحيه إليه وقوله: «يوحى» صفة
لوحى تفيد الاستمرار التجديدي وتفيد نفي المجاز، أن هو
وحي حقيقة لا تجرد التسمية». (فتح القدير ١/٥٠).

وقد أخبرنا الله في كتابه أنه أنزل على نبيه صلى الله
عليه وسلم السنة، كما أنزل الكتاب، وقرنهما معاً في آيات
كثيرة منها قوله تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَزَكَّيْنَاكَ ۖ إِنَّكَ مِنَ الْغَالِبِينَ ۚ ﴾ (البقرة: ٢٣١)، وقال تعالى: ﴿ وَإِنِّي لَأَعْلَمُ الْكَيْدَ ۚ فَاصْبِرْ ۚ وَاصْبِرْ ۚ إِنَّكَ مِنَ الْغَالِبِينَ ۚ ﴾ (النساء: ١١٣).

والمراد بالحكمة هنا، «السنة» لا غير، قال
الإمام الشافعي- رحمه الله-: «فذكر الله الكتاب، وهو القرآن،
وذكر الحكمة، فسمعنا من أرضي من أهل العلم بالقرآن يقول:
الحكمة: سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهذا يشبه ما
قاله- والله أعلم- لأن القرآن ذكر وأتبعته الحكمة، وذكر الله
منه على خلقه بتعليمهم الكتاب والحكمة، فلم يجز- والله
أعلم- أن يقال: الحكمة هاهنا إلا سنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم، وذلك أنها مقرونة مع كتاب الله، وأن الله افترض
طاعة رسوله، وحتم على الناس اتباع أمره، فلا يجوز أن يقال
لقول: «فرض» إلا لكتاب الله، ثم سنة رسوله صلى الله عليه
وسلم، كما وصفتنا من أن الله جعل الإيمان برسوله صلى الله
عليه وسلم مقروناً بالإيمان». (الرسالة: ٧٨، ٧٩).

وقد أمرنا الله في كتابه اتباع ما أنزله سبحانه، وهذا يشمل
القرآن والسنة معاً، قال الله تعالى: ﴿ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ ۚ وَزَكَّيْنَاكَ ۖ إِنَّكَ مِنَ الْغَالِبِينَ ۚ ﴾ (البقرة: ٢٣١)، (الأعراف: ٣).

قال القرطبي - رحمه الله - في تفسيره: «يعني الكتاب والسنة، قال الله تعالى: ﴿وَمَا جَاءَكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَخُذُوا﴾ (الحشر: ٧)». (تفسير القرطبي ١٤٢/٤).

وقال ابن كثير، أي: اقتفوا آثار النبي الأُمي الذي جاءكم بكتاب أنزل إليكم من رب كل شيء ومليكه.. (تفسير ابن كثير ٢٧٧/٢).

وقال القاسمي رحمه الله: «خطاب منه تعالى لكافة المتكلمين بالأمر باتباع ما أنزل، وهو القرآن، والمراد: «يما أنزل» القرآن والسنة وقولها مع عمومها، لقوله سبحانه: ﴿وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ شَيْءٌ وَلَا يَخْفَى﴾ (النجم: ٤)». (تفسير القاسمي ٢٦١٠/٧).

وقد وردت أحاديث كثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر فيها أن الله تبارك وتعالى أتاه الكتاب والسنة، كما في حديث المقدم بن معد يكرِب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه... ألا يوشك رجل شبعان متكئا على أريكته يقول: عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه، ألا لا يحل لكم لحم الإجمار الأهلي، ولا كل ذي ناب من السبع، ولا لقطة معاهد، إلا أن يستغني عنها صاحبه، ومن نزل يقوم فعليه أن يقروه، فإن لم يقروه فله أن يعقبهم بمثل قراءه..» (صحيح سنن أبي داود ٨٧٠/٣).

والحديث يدل على أن الله سبحانه وتعالى أعطى النبي صلى الله عليه وسلم الكتاب والسنة معا، وقد ذكر البيهقي رحمه الله وجهين للحديث أحدهما، أنه أوتي الكتاب وحيا يتلى، وأوتي مثله من البيان، أي: أذن له أن يبين ما في الكتاب فيعم ويخص، وأن يزيد عليه، فيشرع ما ليس في الكتاب له ذكر، فيكون ذلك في وجوب الحكم ولزوم العمل به كالأظاهر المتلو من القرآن. (عون المعبود ٣٥٥/١٢).

وقال الخطابي رحمه الله: «يحذر بذلك مخالفة السنن التي سنّها رسول الله صلى الله عليه وسلم مما ليس له ذكر في القرآن على ما ذهب إليه الخوارج والروافض من الفرق الضالة، فإنهم تعلقوا بظاهر القرآن وتركوا السنن التي ضمنت بيان الكتاب فحرموا وضلوا..» (المرجع السابق نفس الجزء والمضحة).

وقد وصف النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث فاعل ذلك بصفات تنطبق حقاً على هؤلاء المنكرين منها، أنه رجل شبعان، وهذا كناية عن البلادة وسوء الفهم الناشئ عن الشبع، أو عن الحمالة اللازمة

القرآن الكريم هو الأصل
القول للشيء والسنة هي
الأصل الثاني ومنها
السنة مع القرآن أنها بيّنة
وشارحة له تُفصل بحملته
وتوضح مشكلته وتبين
مطلبه والغرض منه.

للتنعم والفور بالمال والجاه، ومنها، أنه جائس على أريكته، أي: سريره، وأراد بذلك: أصحاب الترهه والدعة للذين لزموا البيوت ولم يطلبوا العلم من مظانه. قال الشيخ محمد أبو شهبه رحمه الله: «وقد دل الحديث على معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم، فقد ظهرت منه في القديم والحديث تدعو إلى هذه الدعوة الخبيثة، وهي الاكتفاء بالقرآن عن الأحاديث، وغرضهم هدم نصف الدين، أو إن شئت فقل، تقويض الدين كله؛ لأنه إذا أهملت الأحاديث والسنن، فسيؤدي ذلك - ولا ريب - إلى استعجام كثير من القرآن على الأمة وعدم معرفة المراد منه. وإذا أهملت الأحاديث واستعجم القرآن فقل، على الإسلام العفاء..» (دفاع عن السنة ص ١٥).

٢. لا يمكن فهم القرآن واتباعه إلا بالرجوع إلى السنة.

أنزل الله تعالى كتابه من عنده، وأسنَد بيان ما فيه للنبي صلى الله عليه وسلم، كما قال تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنْزَلْتَ شَيْئًا نَافِلًا﴾ (النحل: ٤٤)، وهذه الآية صريحة في أن بيان القرآن موكل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهذا يقتضي أن تحفظ السنة حتى نبين القرآن، ولأنه يستحيل أن يحيل الله عز وجل بيان كتاب إلى أمر غير محفوظ، ومن هنا كانت جهود علماء السنة في تدوينها وخدمتها وتمييز صحيحها من سقيمها، وكان هذا في الواقع خدمة لكتاب الله، قال ابن كثير رحمه الله في تفسيره للآية السابقة: «وَأَنْزَلْنَاكَ الْفُرْقَانَ» (النحل: ٤٤) يعني القرآن «لتبين للناس

ما نزل اليه، أي: من ربه لمعلمك بمعنى ما أنزل الله وحرسك عليه واتباعك له. ولعلمنا بأنك أفضل الخلاق وسيد ولد آدم، فتفضل بهم ما أجمل وتبين لهم ما أشكل. (تفسير ابن كثير ٧٧/٢).

وقال البغوي رحمه الله: «وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ يُشِيرُ إِلَى مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ» (النحل: ٤٤) أراد بالذكر الوحي. وكان النبي صلى الله عليه وسلم مبیناً للوحي، وبيان الكتاب يطلب من السنة. (معالم التنزيل، ٧٠/٣). وقال الشيخ أبو بكر الجزائري- حفظه الله-: في هداية هذه الآية: «السنة لا غنى عنها، لأنها المبينة لمجمل القرآن والموضحة لمعانيه». (أيسر التفاسير ١٢١/٣).

وقال الدكتور محمد أبو شهبه- رحمه الله-: «القرآن الكريم هو الأصل الأول للدين، والسنة هي الأصل الثاني، ومنزلة السنة من القرآن أنها مبينة وشارحة له، تفصل منجمله، وتوضح مشكله، وتقيّد مطلقه، وتخصص عامه.. وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يبين قارة بالقول، وقارة بالفعل، وقارة بهما». (دفاع عن السنة ص ١١).

ومن هنا أقول: إن السنة متى ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم فهي تشريع وهداية، وواجبة الاتباع بدلالة القرآن الكريم على ذلك. وقد كان الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين يرجعون إلى النبي صلى الله عليه وسلم في كل ما أشكل عليهم فهمه، ويستفتونه فيما يقع لهم من حوادث، وكان يبين لهم ما أشكل عليهم، ويوضح ما يحتاجون إليه. وهذه بعض الأمثلة الدالة على أنه لا يمكن فهم القرآن ولا تطبيقه إلا بالرجوع إلى السنة. قال الله تعالى: «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَبُوا مَعَ الزَّكَاةِ» (البقرة: ٤٣)، وهنا أسأل منكري السنة، كيف نصلي ونطبق هذا الأمر؟

أقول: لا يمكن فهمه ولا تطبيقه إلا بالسنة. فهي التي أوضحت كيف نصلي، ومتى نصلي، وعدد ركعات كل صلاة، كما بينت الركوع والسجود والشهد والقيام، وماذا نقول في كل موطن. كما بينت لنا السنة أحكام صلاة الجمعة والجنائز والاستسقاء والعديد وغير ذلك.

وكذلك الأمر في تطبيق الزكاة، وقد أوضحت السنة وقت الزكاة، ومقدار النصاب، ومتى تخرج؟ ومن تؤخذ؟ وأين تصرف؟ وكذا الأمر بالنسبة للصيام، وقد جاء الأمر به في القرآن، غير أن آيات

فَكَانَ كَمَا تَأْمُرُكَ اللَّهُ أَلَّا تَكُونَ مِنَ الْكَاذِبِينَ
وَاللَّهُ يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ
وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

الصيام لم تبين لنا ما المباح لنا فيه، ولا المحظور علينا فعله، ولم تذكر حكم الأكل والشرب ناسياً. وكذلك لم يذكر لنا في القرآن الأيام التي يستحب صيامها كيوم عرفة، وعاشوراء، والاثنين والخميس، كما ورد في السنة النهي عن صيام بعض الأيام كيوم الفطر والنحر، وما يقال في الصلاة والزكاة والصيام يقال في الحج، وفي كثير مما ورد الأمر به في القرآن. بل إن الحدود لا يمكن تطبيقها إلا بالسنة. قال الله تعالى: «وَالنَّارُ وَالنَّارَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» (المائدة: ٣٨). لم تبين لنا الآية من أين تقطع اليد، وما المقدار الذي تقطع بسببه؟ وقد بينت السنة أن اليد تقطع في ربع دينار، كما في حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً». وقد يؤب البخاري لهذا الحديث بقوله: «باب قول الله تعالى: وَالنَّارُ وَالنَّارَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا». وفي كم يقطع؟ وقطع على من الكف. (فتح الباري ٩٦/١٢).

كما فسر النبي صلى الله عليه وسلم آيات من القرآن الكريم، وكان لا يمكن فهمها أو تطبيقها إلا ببيانه صلى الله عليه وسلم. ومن ذلك ما جاء في قوله تعالى: «مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ آثِمَةٍ فَعِدَّتُهُ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ» (البقرة: ١٩٦). ولا يمكن لأحد أن يعرف قدر الصيام الوارد في الآية، أو الصدقة، أو المراد بالنسك، إلا عن طريق السنة، وقد أخرج البخاري ومسلم عن عبد الله بن معقل قال: «جلست

٣- موقف أهل السنة من عارض السنة

لقد كان لسلف هذه الأمة مواقف محمودية في تعظيم السنة والدفاع عنها، والنماذج على ذلك كثيرة أكتفي بذكر بعضها، قال الإمام الشافعي رحمه الله، حدثني ابن أبي ذئب عن المقبري عن ابن شريح الكعبي أن النبي قال عام الفتح: "من قتل له قتيل فهو بخير النظرين، إن أحب أخذ العقل وإن أحب فله القود" قال أبو حنيفة: فقلت لابن أبي ذئب: أتأخذ بهذا يا أبا الحارث؟ فضرب صدري وصاح علي صياحا كثيرا وقال مني. وقال: أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول تأخذ به؟ نعم، أخذ به. وذلك الفرض علي وعلى من سمعه إن الله اختار محمدا من الناس فبدهم به وعلى يديه واختار لهم ما اختار له وعلى لسانه فعلى الخلق أن يتبعوه طائعين أو داهرين لا مخرج لمسلم من ذلك. قال، وما سكت حتى تمنيت أن يسكت. (الرسالة، ٤٥٠).

ومعنى داخرين، أذلاء صاغرين.

وقال الفضل بن زياد- صاحب الإمام أحمد بن حنبل- من رد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو على شفا هلكة. (طبقات الحنابلة، ١٥٢).

وقال الإمام البريهاري رحمه الله: "إذا سمعت الرجل يطعن على الآثار ولا يقبلها أو ينكر شيئا من أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتهمه على الإسلام، فإنه رجل رديء المذهب والقول. ولا يطعن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا على أصحابه؛ لأننا إنما عرفنا الله وعرفنا رسوله وعرفنا القرآن وعرفنا الخير والشر والدنيا والآخرة بالآثار، فإن القرآن أحوج إلى السنة من السنة إلى القرآن" (شرح السنة/٣٥).

وأختم هذا المقال بقول الصديق رضي الله عنه: "لست تاركا شيئا كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يعمل به إلا عملت به، إني أخشى إن تركت شيئا من أمره أن أزيغ".

قال ابن بطلة رحمه الله عقب نقله لهذا القول، هذا يا إخواني الصديق الأكبر يتخوف على نفسه الزيغ إن هو خالف شيئا من أمر نبيه - صلى الله عليه وسلم -. فماذا عسى أن يكون من زمان أضحي أهله يستهزئون بنبيه وبأوامره، ويتباهون بمخالفته، ويسخرون بسنته، تسأل الله العصمة من الزلل والنجاة من سوء العمل. (الإبانة ٢٤٦/١).

والحمد لله رب العالمين.

إلى كعب بن عجرة رضي الله عنه فسأله عن
أهل السنة معي فيك مع النبي
صلى الله عليه وسلم شيء تشيرون
وشكركم وواجبة الاجتماع والافتخار
القرآن الكريم صلى الله عليه
كان الصحابة وشركاء الله فيهم
يرجعون إلى النبي صلى الله
عليه وسلم في كل ما أشكل عليهم
فيسألونه ويستفتونه فيما يقع لهم
مع حوائجهم

إلى كعب بن عجرة رضي الله عنه فسأله عن
الفضيلة، فقال نزلت في خاصة، وهي لكم عامة حملت
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر
على وجهي، فقال، ما كنت أرى الوجد بلغ بك ما أرى
أو ما كنت أرى الجهد بلغ بك ما أرى تجد شاة فقلت،
لا، فقال فضم ثلاثة أيام أو أضعف ستة مساكين
لكل مسكين نصف صاع.. (البخاري، ١٨١٦، ومسلم
١٢٠١).

كما فسر النبي صلى الله عليه وسلم الظلم الوارد
في قول الله تعالى: **الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ**
أُولَئِكَ هُمُ الْأَمْثَلُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ، (الأنعام، ٨٢). ومن المعلوم
أن الظلم أنواعه كثيرة، وفيها الصغير والكبير،
وهذه الآية لما نزلت شقت على أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم فبين لهم المراد بالظلم، كما ورد في
البخاري من عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
قال، لما نزلت: **حَرَّمَ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ**، (الأنعام، ٨٢)
قال أصحابه، وأينا لم يظلم؟ فنزلت: **إِنَّ الظُّلُمَ**
أَكْبَرُ عَظِيمٌ، (لقمان، ١٣). (البخاري، ٤٦٢٩).

وقد ذكر الله في كتابه عدة الشهور، وعظم أربعة
منها ولم يخبرنا القرآن الكريم عنها، وعرفناها من
السنة، وقد جاء في حديث أبي بكر رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إن الزمان قد
استدار كهينته يوم خلق الله السموات والأرض؛
السنة اثنا عشر شهرا، منها أربعة حرم: ثلاث
متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر
الذي بين جمادى وشعبان.. (البخاري، ٤٦٦٢).



الصراع بين الحق والباطل

الشيخ أسامة بن عبد الله خياط

إعداد

إمام خطيب المسجد الحرام

الحمد لله ذي الجلال والإكرام، أحمدُهُ - سبحانه - على نعمه العظام، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك القلوس السلام، وأشهد أن سَيِّدَنَا وَنَبِيَّنَا مُحَمَّدًا عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَخَيْرَنَهُ مِنْ خَلْقِهِ سَيِّدَ الْأَنَامِ، اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ مُحَمَّدٍ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ صَلَوةً وَسَلَامًا دَائِمِينَ مَا تَعَاقَبَتْ أَلْيَالِي وَالْأَيَّامِ.

حين أوضح - سبحانه - ضرورة الاختلاف وختمية وقوعه بين عباد الله، (وَلَوْ كُنَّا فَتَنَكُمْ آمِينَ) (النحل: ٩).

ومعناه - كما قال ابن جرير - رحمه الله -، ولو شاء ربك لجعل الناس كلهم جماعة واحدة على ملة واحدة، ودين واحد، ولا يزال الناس مختلفين في أديانهم وأهوائهم على أديان ومِلل وأهواء، إلا من رحم ربك فأمن بالله وصدق رُسُلَهُ، فإنهم لا يختلفون في توحيد الله وتصديق رُسُلِهِ، وما جاءهم من عند الله، وعلى علمه النافذ فيهم قبل أن يخلقهم أنهم يكون شيهم المؤمن والكافر، والشقي والسعيد، على علمه هذا خلقهم.. اهـ.

وإن هذا الاختلاف - يا عباد الله - هو منشأ الصراع، به يثور، وله يتعاضد الخلق، ولا جله يختصمون.

وإذا كان الصراع أمرًا ختميًا لا مناص منه، ولا سبيل إلى السلامة من غوائله، فإن على اللبيب الفطن أن يحدد عدوه تحديدًا دقيقًا، وأن يعرفه حق المعرفة، لنلا يفتر به فيتخذ منه، ويفضي إليه يمكنون سره، ويظهره على دخيلة نفسه، فيكون بذلك قد سعى في الإعانة على نفسه، وتمكين عدوه منه.

ولقد حذر - سبحانه - عباده المؤمنين أن يتخذوا من عدوهم

أما بعد، فاتقوا الله - عباد الله - وراقبوه، واذكروا أنكم موقوفون عليه (يَرْجَى لَأَيُّقَ مَالٌ وَلَا نَفْسٌ) (الأنبياء: ٨٩)، (الشعراء: ٨٨، ٨٩).

عباد الله، يفضل كثير من الناس عن حقيقة واضحة وضوح الشمس في رابعة النهار، وتدل عليها دلائل التاريخ وعبر الأيام، تلك هي: أن الصراع قديم في حياة الإنسان، وأنه لا مناص من وجود عدو له يناصبه العدا، ويتربص به الدوائر، ويسعى إلى بلوغ الغاية في النصر عليه، أو استلاب نعمة يرى آثارها ظاهرة عليه، أو لجرد تعكير صفوه، أو الإضرار عليه.

وهو واقع لم تخل منه حياة أنبياء الله ورُسُلِهِ، وهم خيرة الخلق وصفوة المخلصين من عباد الله، فانظر كيف وقع عليهم من عداة قومهم الذين أعلنوا عليهم حربًا عوانًا لا هوادة فيها، بلغت من الكيد والأذى والتكذيب ما لا نظير له.

إنها سنة من سنن الله في خلقه، لا تتخلف ولا تتبدل، (وَكَذَلِكَ

جَمَعْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ عَنزُورًا) (الأنعام: ١١٢).

وبذلك يعلم أنه لا مطمع لبشر في أن يسلم من عداوة عدو يكيد له، ويتربص به، ويتحين الفرص للنيل منه والقضاء عليه، وقد جاء بيان هذه الحقيقة في كتاب الله تعالى:

إذا كان الصراع
أمرًا حتمًا لا مناص
منه، فعلمه اللبيب
الفطن أن يحدد عدوه
تحديدًا دقيقًا، وأن
يعرفه حق المعرفة
لنلا يفتر به فيتخذ
صديقًا.

أولياء وأوصياء يكونون خواص لهم، يُظهرونهم على أسرارهم، وخفي أحوالهم: لأنهم لا يتوانون ولا يقصرون في السعي إلى كل ما فيه الشر والقساد والاضرار بالمؤمنين، فقال - عز من قائل -: (عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا طَائِفَةً مِنْهُمْ يَتَّبِعُونَ آلَ فِرْعَوْنَ وَمِمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ) (آل عمران: ١١٨).

وكان من مَن الله أيضًا على عباده من ذرية آدم، أن
يُبَيِّنَ لهم أن الشيطان عدوهم؛ ليأخذوا منه حذرهم،
وليأمنوا مكرهم، ويحبطوا كيده. (بِالْإِسْلَامِ لَكُمْ
عَدُوٌّ مُّخْتَفٍ عَنَّا إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ النَّاسُ
الْمُؤْمِنُونَ)، (وَالَّذِينَ آمَنُوا كُنُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ إِصَافًا
فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ إِلَهُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّسُلِ ذَلِكَ هُوَ
مَعْلَمُ الْقَوْمِ الْكَافِينَ)، (الأنعام: ١٠٠).
وكما يتعين على اليبس معرفة عدوه حق المعرفة،
فكذلك يجب عليه تصحيح النية في التصدي
له ومقاومته، فلا يكون ذلك مجرد

ولما كان الشيطان يعلم أن فلاح
الإنسان وصلاحه وسعادته في الحياة
الدنيا ونجاته وهوّه بالنعيم المقيم
عند ربّه يوم القيامة، متوقّف على
اتباع ما جاءه من ربّه بالبينات
والهدى، وامتناع أمره واجتناب نهيه،
كان حرصه شديداً وسعيه دائباً في
سرفه عن طاعة ربّه بتزيين المعصية

في قلبه، وبإغوائه له بالوان وضروب الفواية.
كما فعل مع آدم - عليه السلام - حين زين له الأكل
من الشجرة التي نهاده ربه عن الأكل منها. مما قص
تعالى عليه خبره في قوله - عز اسمه - (وَلَمَّا لَعَنَ
الْشَّجَرَةَ قَالَ لَهُمَا أَنْزِلَا مِنَ الشَّجَرَةِ فَتَزَوَّجْنَا
بِهِمَا) (١) فَوَسَّوهُمَا الشَّيْطَانُ لَيْلِيَهُمَا مَا فِي رُءُوسِهِمَا مِنْ
شَاوَرَةٍ وَقَالَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ عَلَى ظَهْرِ الشَّجَرَةِ أَنَّهُ لَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ
أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ (٢) فَتَسْتَأْذِنُ بَلِّغْنَا لَكُمَا الْوَعْدَ الْمَعْلُومَ (٣)
فَدَخَلَا فِيهَا فَاغْنَا الشَّجَرَةَ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْهَا وَلَوْ أَنَّ لَكُمَا فَيْسَلٌ
بَيْنَهُمَا مِنْ نَّوْفٍ فَاحْشَاوْهُمَا فَجَاوَزَا النَّهْرَ بِظُهُورِهِمَا فَوَسَّوهُمَا
أَقْرَبَ لَكُمَا أَنْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ (٤) (الأعراف: ١٩-٢٢).

وأصحاب هذا الفريق الذي يتولى الشيطان
ويطيقه هم الخارجون على منهج الله، الجاندون
عن صراطه المستقيم، ودينه القويم، المائلون عنه
إلى اتباع السبل التي تفرقت بهم عن سبيله على
اختلاف مشاربهم، وتنوع نحله ومذاهبهم، وتعدد
فريقهم وأحزابهم، التي يجمع بينها جامع واحد،
هو عامل الانحراف الأكبر، وروحه
وعماده، وهو الحيدة عن منهج أهل
السنة والجماعة وطريق سلف
الامة، والمخالفة عنه إلى غيره
من مناهج أهل البدع والأهواء.
تلك المخالفة التي أورث أهلها
ضلالاً بعيداً، وأعقبت أصحابها
اثماً مبيهاً.

إذا كان الشيطان يعلم أن فلاح الإنسان وصلاحه وسعادته في الدنيا ونجاته في الآخرة تتوقف على اتباع ما جاء من ربه بالبينات والهدى، كان حرصه شديداً وسعيه دائباً في صرفه عن طاعة ربه بتأويل المعصية في قلبه.

وليا من أولياته، فإذا أبى العبد فإنه لا يزال يهاجمه ويداوره، ويهتبل منه لحظة ضعف وغفلة، ولكن المؤمن الحق لا يكاد الشيطان يلم به في مثل هذه اللحظات، حتى تتدركه رحمة الله فيبصر (**إِنَّكَ إِلَيْكَ أَتَوْنَا إِذَا مِتُّمْ عَلَيْهِ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ**) (الأعراف: ٢٠١).

فهو طائف عارض يتجلى سريعا، عندما يعود العبد إلى الله ومنهجه، أما إخوان الشياطين فإنهم عرقى في ضلالهم لا يجدون خلاصا، وسيف المؤمن في محاربة الشيطان في مجال نفسه ودائرة قلبه - يا عباد الله - هو الالتجاء إلى الله، والاحتماء به، وكثرة ذكره.

فاتقوا الله - عباد الله -، واجاهدوا النفس والهوى والشيطان، ومن معه من أتباع وأعداء وتحذروا بالغفوان والرضوان، ونزول رغيح الجنان.

واذكروا على الدوام أن الله تعالى قد أمركم بالصلاة والسلام على خير الأنام، فقال في أصدق الحديث وأحسن الكلام: (**إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَلِيمًا**) (الأحزاب: ٥٦).

اللهم صل وسلم على عبدك ورسولك محمد، وارض اللهم عن خلفائه الأربعة، أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وعن سائر الال والصحابة والتابعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وعننا معهم بعفوك وكرمك وإحسانك يا أكرم الأكرمين.

اللهم أعز الإسلام والمسلمين، اللهم أعز الإسلام والمسلمين، اللهم أعز الإسلام والمسلمين، وأحم حوزة الدين، ودمر أعداء الدين، وسائر الطغاة والمفسدين، وألف بين قلوب المسلمين، ووحد صفوفهم، وأصلح قاداتهم، واجمع كلمتهم على الحق يا رب العالمين.

اللهم انصر دينك وكتابك، وسنة نبيك محمد - صلى الله عليه وسلم -، وعبادك المؤمنين المجاهدين الصادقين.

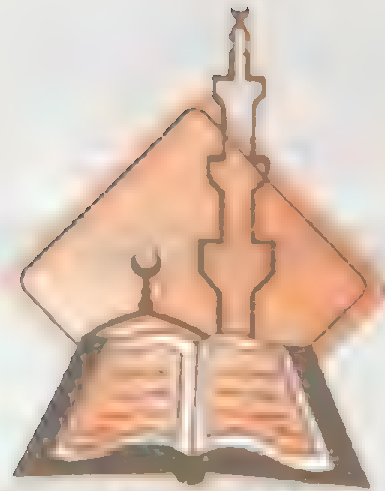
**مجال الصراع
الخطير الذي يحرص
الشيطان على
السيطرة عليه هو
قلب المؤمن، فإذا
ملكه ملك صاحبه،
وسيره وفق ما
يريد، وجعله وليا
من أولياته.**

:- (**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَتَّبِعْكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ**) (الأعراف: ٢٧) الآية، لا يدع الشيطان أمرا يحببه الله إلا زين للعبد مخالفته، ولا أمرا مكروها لله إلا زين له مقارفته، (إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون).

والإنسان في صراع دائم في نفسه مع الشيطان، يقوم الإنسان يصلي فيأتي فيذكره من الدنيا ما لم يكن يذكر قبل الصلاة، فيصرفه عن صلاته ويشغله عنها، وقد وقع مثل هذا للصحابه - رضوان الله عليهم -: فقد أخرج الإمام مسلم بن الحجاج - رحمه الله - في صحيحه، بسنده عن عثمان بن أبي العاص - رضي الله عنه - أنه أتى النبي - صلى الله عليه وسلم -، فقال: يا رسول الله! إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي ولبسها علي، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: «ذاك شيطان يُقال له خنزب»، فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه، واتفل على يسارك ثلاثا، قال، ففعلت فأذهب الله عني، وأخرج الإمام مسلم في صحيحه، بسنده عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - أنه قال، سمعت النبي - صلى الله عليه وسلم - يقول: «إن الشيطان إذا سمع النداء بالصلاة ذهب حتى يكون بالزوجهاء وهي من المدينة على ستة وثلاثين ميلا.

وفي الصحيحين، عن أبي هريرة - رضي الله عنه -، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: «إذا نودي للصلاة أدبر الشيطان وله ضراط، حتى لا يسمع التأذين، فإذا قضي التأذين أقبل، حتى إذا نوب للصلاة أدبر، حتى إذا قضي التثويب أقبل حتى يخطر بين المرء ونفسه يقول له، اذكر كذا، واذكر كذا، لما لم يكن يذكر من قبل، حتى يظل الرجل ما يدرى كم صلى».

فمجال الصراع الأول الخطير الذي يحرص الشيطان على السيطرة عليه هو قلب المؤمن، فإذا ملكه ملك صاحبه، وسيره وفق ما يريد، وجعله



جماعة انصار السنة المحمدية

بيان من جمعية انصار السنة المحمدية

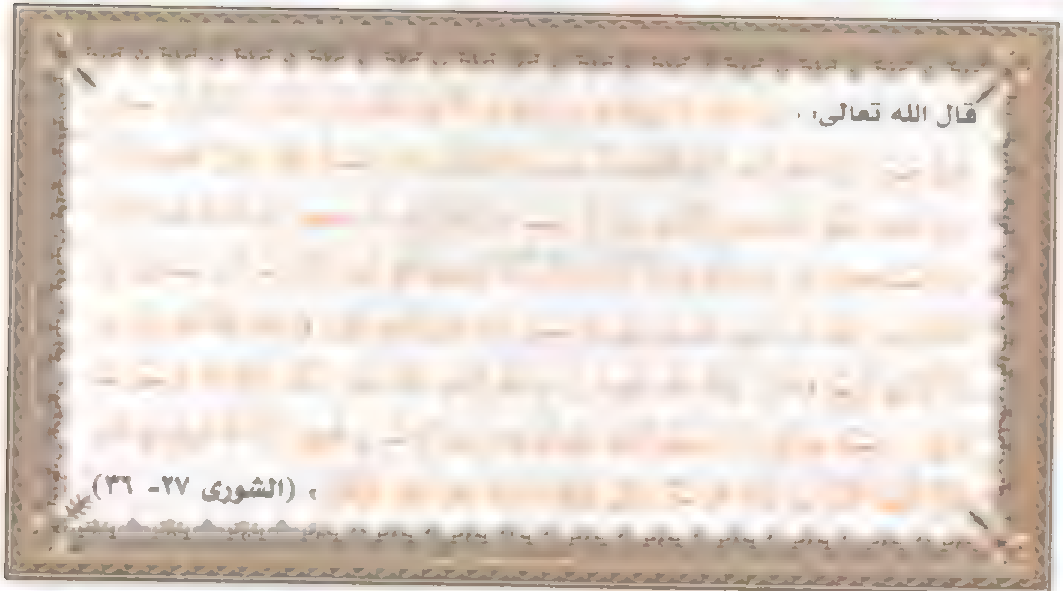
يخبركم بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ايات التوحيد والاسلام

انه من منطلق الحرص على استقرار البلاد ومصالح العباد، وحرص
الشريعة وحثها على ذلك. فان جمعية انصار السنة المحمدية تحذر
من هذه الدعوات الهدامة والأفكار المشبوهة المخالفة لشرع الله.
والتي تضر بمصالح العباد والبلاد. وتقوض اركان الأمن.

والجماعة تهيب بالمواطنين تحمل المسئولية. كل في موقعه. والالتفاف
حول قيادة البلاد. من أجل دفع الخطر عن الأمة. كما تحت الجميع
على تقوى الله واتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وفق الله الجميع لما يحب ويرضى. وهدانا وإياكم إلى سواء السبيل.
والحمد لله رب العالمين.

سورة الشورى



إعداد

كما قال تعالى:
(المعلق، ٦-٧)، وقال تعالى:

(القصاص، ٧٦)،
فلما كان الأمر كذلك، وكان الله
بعياده لطيفا لم يبسط الرزق
بسطا يؤدي إلى البغي.

.. فهو سبحانه يوسع
على من يشاء، ويقدر على من
يشاء، ويعطي من يشاء، ويمنع
من يشاء، وله الحكمة البالغة في
التوسعة والتقدير، وله الحكمة
البالغة في العطاء والمنع.

(طه، ٥٠-٥٤).

وقوله تعالى:

أي من نزوله، لطول
حبسه عنهم، حتى إذا ينشروا
أغاثهم الله تعالى، وينشر
رحمته، وهي المطر، فالطر من
رحمة الله بعباده،
عن زيد بن خالد الجهني
رضي الله عنه أنه قال: صلى لنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلاة الصبح باليمينية على أثر
سماء كانت من الليلة، فلما انصرف
النبي صلى الله عليه وسلم أقبل
على الناس فقال: ((هل تذكرون
ماذا قال ربكم))، قالوا الله
ورسوله أعلم، قال: ((أصبح من
عبادي مؤمن بي وكافر، فأما من

القيث هو المطر، والله تعالى
هو الذي ينزله، فيصيب به من
يشاء، ويصرفه عن من يشاء، ولا
أحد غير الله يستطيع أن ينزل
المطر، ولذلك قال تعالى:

(انواقعة، ٦٨)،
(٧٠)، ولما عزف موسى عليه السلام
بربه الذي بعثه.

قال مظهرنا بفضل الله ورحمته. فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب، وأما من قال بنوه كذا وكذا. فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب ((صحيح البخاري ٨٤٦)).

وهو الولي، الذي يجب أن يتولاه عياده دون غيره، وهو سبحانه، الحميد، في كل الأحوال.

وهذه الآية كقوله تعالى:

وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً

لَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً (الرؤم: ٤٨-٥٠).

ومن آياته خلق السماوات والأرض وما بث فيهما من دابة، أي: ومن آياته الدالة على وحدانيته وعظم قدرته، خلق السماوات والأرض، فالسمااء المرفوعة، والأرض الموضوعة، لا تقع السماء على الأرض، ولا تميد الأرض بأهلها، هذا قدر كبير جداً (يعني: ٢٨)، كما قال تعالى: **وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً** (فاطر: ٤١).

وما بث فيهما من دابة، من الملائكة، والجن، والإنس، والبهائم، والطيور، والحشرات، فهذه الخلائق المختلفة مظهر من مظاهر قدرة الله. قال تعالى:

وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً (فاطر: ١). وقال تعالى:

وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً (النور: ٤٥).

وقوله تعالى: وهو على جمعهم إذا يشاء قدير، يعني: إن الله الذي خلق هذه الخلائق المختلفة، وينهم في الأرض، سيجمعهم ليوم لا ريب فيه، وهو يوم القيامة، كما قال تعالى:

وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً (النساء: ٨٧). وقال تعالى: **وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً** (الواقعة: ٤٩-٥٠). **لأنهم جيب المصائب.**

وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير.

يقول تعالى: وما أصابكم أيها الناس من مصيبة في أنفسكم أو أهليكم، أو أموالكم، أو أولادكم، فبسبب ما اكتسبتم من الآثام. كما قال علي رضي الله عنه: "ما نزل بلاء إلا بذنب، ولا رفع إلا بتوبة". وعن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما أنها كانت إذا أصابها الصداق تضع يدها على رأسها وتقول: هذا بما كسبت يداي. وما يعفو الله عنه أكثر. (الدر المنثور ٧/ ٢٥٥).

وما أنتم بمفجزين في الأرض، يعني: إذا أراد الله بكم سؤوا فلن تمجزوه. كما قال تعالى: **وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً** (الرعد: ١١).

وما لكم من دون الله من ولي، يتولاكم ولا نصير، ينصركم ويدفع عنهم ما أراد الله بكم. كما قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم: **وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً**

وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً (الزمر: ٣٨). وقال مؤمن آل ياسر لقومه: **وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً**

وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً (الأنعام: ٥٦). **ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام، أي ومن آياته الدالة على وحدانيته وعظم قدرته وحاطته بكل شيء علما الجوار: جمع جارية وهي السميكة كما قال تعالى: **وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً** (الأنعام: ٥٦).**

ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام، أي: كالأعلام، جمع علم، وهو الجبل، ترى السفينة في البحر أفواجا، تحمل آلاف الأطنان من الأدميين وامتعتهم، تسير فوق الماء برحمة الله، ولو شاء الله لحبسها عن السير. كما قال: **وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً** (الأنعام: ٥٦). **يشا يسكن الريح فيظلل روادك على ظله. إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور، أي للمؤمنين فالإيمان نصفه صبر، ونصفه شكر. ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: ((عجبا لأمر المؤمن إن أمره كله خير، وليس ذاك لأحد إلا للمؤمن. إن أصابته سراء شكر فكان خيرا له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيرا له)). (صحيح مسلم: ٢٩٩٩).**

والما خص الله المؤمنين بالآيات لأنهم الذين ينتفعون بها أما غيرهم فهم كما قال تعالى: **وَمَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئاً**

هذه السموات ، (الأعراف: ١٧٩) .

أو يوبقهن بما كسبنوا ويفض
عن كثير، هذا تهديد أخر يقول
تعالى، لو شئنا أهلكننا السفن
ومن فيها وأغرقناهم بما كسبوا،
﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلِيمٍ لِّقَسِيدٍ﴾ (فصلت: ٤٦)، ولكن يؤاخذهم بما كسبوا
ويعضوا عن كثير من ذنوبهم،
فلا يعاقبهم عليها رحمة منه
بخلقه كما قال سبحانه: ﴿وَمَا لَهُ
لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ ذَرْبَهُمْ إِلَّا أَنَّ أَتَاهُ
أَنَّهُمْ وَيَخِطُّ لَهُمْ فِي بَيْتِهِمْ مَا يَكُونُ لَكَ
وَلَدٌ تَبْرَأُ مِنْهُمْ فَلَاحِزٌ لَهُمْ وَلَا هُمْ
يَقْدِرُونَ﴾ (آل راحة مَنَّا وَمَتَّعْنَا
حَيٍّ) (يس: ٤١-٤٤) .

ويفلم الذين يجادلون في
آياتنا ما لهم من محيص ،
ويفلم، فعل مضارع
منسوب، عطفًا على فعل
منسوب محذوف، تقديره: أو
يوبقهن بما كسبوا ليذيقهم
بعض الذي عملوا، ويعلم الذين
يجادلون في آياتنا من الكفار أنهم
«ما لهم من محيص، أي من ملجأ
يلجئون إليه من دون الله، ولذلك
كانوا كما قال الله تعالى: ﴿مَنْ
رَضِيَ إِلَىٰ أَفْئِدَةٍ دَعَا إِلَىٰ تَحْصِينِ
أَنْفِهِ﴾ (المنكوت: ٦٥)، لأنهم
بعلمون أنه لا ينجيهم من المهالك
إلا هو سبحانه، فأعلمهم الله
سبحانه أن الله الذي يدعوه في
البحر هو الذي يجب أن يدعوه
في البر، لأن نواصيهم بيده أينما
كانوا، قال تعالى: ﴿رَبُّكَ الْغَفُورُ

الكَرِيمُ ثُمَّ لَا يَجِدُ أَهْلًا عِنْدَهُمْ نِعْمًا ه
(الاسراء: ٦٦-٦٩) .

صفات المؤمنين

كان الناس قبل الإسلام
في جاهلية وشر، يأكلون الميتة،
ويشربون الخمر، وينتكون
الأعراض، ويسلبون الأموال،
ويقتلون النفس التي حرم الله
بغير حق، وكانوا قبل ذلك ويعبد
يعبدون الأصنام والأوثان.
ومن ثم كانت البشرية في
حاجة إلى قيادة راشدة، تنقذها
من تلك الجاهلية العمياء التي
كانت تخوض فيها، وتأخذ بيدها
إلى العروة الوثقى، وتقود خطاها
في الطريق الواصل إلى الله ربها
ورب هذا الوجود جميعا.

ومن ثم أنزل الله الكتاب
على عبده محمد صلى الله
عليه وسلم قرآنًا عربيًّا، لينذرا
القرى ومن حولها، وشرع فيه ما
وصى به نوحا وإبراهيم وموسى
وعيسى، ليصل بين حلقات
الدعوة منذ فجر التاريخ،
ويوحد نهجها وطريقها وغايتها،
ويقيم بها الجماعة المسلمة التي
تهيمن وتقود، وتحقق في الأرض
وجود هذه الدعوة كما ارادها
الله، وفي الصورة التي يرتضيها.

وقد تضمنت هذه الآيات
خصائص وصفات الجماعة
المسلمة، المختارة لقيادة البشرية
وأخراجها من ظلام الجاهلية إلى
نور الإسلام، وهي صفات جديرة
بالتأمل، لأنها الصفات التي
يجب أن تقوم أولا، وأن تتحقق في
الجماعة لكي تصبح بها صالحة
للقيادة العملية، ومن ثم ينبغي
أن نتدبرها طويلا، ما هي؟ ما
حقيقتها؟ وما قيمتها في حياة
البشرية جميعا؟

إنها الإيمان، والتوكل،
واجتناب كبائر الإثم والفواحش.

والمغفرة عند الغضب،
والاستجابة لله، وإقامة الصلاة،
والشورى الشاملة، والإنفاق مما
رزق الله، والانتصار من البغي،
والعفو، والإصلاح، والصبر.

فما حقيقة هذه الصفات
وما قيمتها؟ يحسن أن نبين هذا
ونحن نستعرض الصفات في
نسقها القرآني.

إنه يقف الناس أمام الميزان
الإلهي الثابت لحقيقة القيم،
القيم الزائلة، والقيم الباقية،
كي لا يختلط الأمر في نفوسهم،
فيختل كل شيء في تقديرهم،
ويجعل هذا الميزان مقدمة لبيان
صفة الجماعة المسلمة.

بيان صفة الجماعة المسلمة

الدار الآخرة خير من الأولى

فما أوتيتم من شيء فمتاع
الحياة الدنيا وما عند الله خير
وابقى .

إن في هذه الأرض متاعا
جذابا براقا، وهناك أرواق وأولاد،
وشهوات وذات، وجاه وسلطان،
وهناك نعم اتاها الله لعباده في
الأرض تلطفا منه وهبة خالصة،
لا يعلقها بمعصية ولا طاعة
في هذه الحياة الدنيا، وإن كان
يبارك للطائع ولو في القليل،
ويمحق البركة من العاصي ولو
كان في يده الكثير.

ولكن هذا كله ليس قيمة
ثابتة باقية، إنما هو متاع، متاع
محدود الاجل، لا يرفع ولا
يخفض، ولا يعد بذاته دليل
كرامة عند الله أو مهانة، ولا
يمتبر بذاته علامة رضا من الله
أو غضب، إنما هو متاع، وما عند
الله خير وأبقى، خير في ذاته،
وأبقى في مدته، فمتاع الحياة
الدنيا زهيد حين يقاس إلى ما
عند الله، ومحدود حين يقاس
إلى الفيض المنساب، ومتاع الحياة

وصدق من وصفه الله
مستل في حياته فيه نذرة أخرى مؤثر
عنه فاصفا من أروع فيقولكم

الدنيا محدود الأيام. أقصى أمده للشرد عمر الفرد، وأقصى أمده للبشرية عمر هذه البشرية. وهو بالقياس إلى أيام الله ومضة عين أو تكاد.

قال الله تعالى: «زَيْنَ لِلنَّاسِ خُبَّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثَ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْبَابِ (١٤) قُلْ أُوْنِبْنَكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ لَكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ» (آل عمران: ١٤-١٥).

عن مُسْتَوْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَاللَّهِ مَا الدُّنْيَا فِي الْأُخْرَةِ إِلَّا مِثْلُ مَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ إِبْضِيعَةً هَذِهِ - وَأَشَارَ بِخَيْبِي بِالسَّيَابَةِ - فِي أَيْمٍ فَلْيَنْظُرْ بِهِ يَرْجِعْ» (صحيح مسلم ٢٨٥٨).

وعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَلَوْ ضَعُفَ سَوْدُ أَحَدِكُمْ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا» (صحيح البخاري ٢٨٩٢).

وعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لِرُوحَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ غَدْوَةٍ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا. وَلِقَابُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ مَوْضِعُ قَدَمٍ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا. وَلَوْ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَطْلَعَتْ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ لِأَضَاءَتِ مَا بَيْنَهُمَا وَلَمَلَاتِهِ رِيحًا. وَلِتَصِيفُهَا -يَعْنِي الْخَمَارَ- عَلَى رَأْسِهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا» (صحيح البخاري ٦٥٦٨).

ولعل السر في تقرير هذه الحقيقة قبل ذكر الصفات الواجب توفرها في الجماعة التي تعد للقيادة هو تربية هذه الجماعة على الزهد في الدنيا قبل أن يتولوا القيادة، لأن القيادة تمكن من الدنيا. وتمكن من المال. فإذا تولاها الزاهدون لم يغلوا. ولم يختلسوا. ولم ينبهوا. ولم يضيعوا المال العام الذي تقوم به الدولة. وتتحقق به مصالحها. وبعد تقرير هذه الحقيقة يأخذ في بيان صفات المؤمنين الذين يدخر الله لهم ما هو خير وأبقى.

ويبدأ بصفة الإيمان، وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا. وقيمة الإيمان أنه معرفة بالحقيقة الأولى، التي لا تقوم في النضج البشرية معرفة صحيحة شيء في هذا الوجود إلا عن طريقها، فمن طريق الإيمان بالله ينشأ إدراك لحقيقة هذا الوجود. وأنه من صنع الله. وبعد إدراك هذه الحقيقة يستطيع الإنسان أن يتعامل مع الكون وهو يعرف طبيعته. كما يعرف قوانينه التي تحكمه. ومن ثم ينسق حركته هو مع حركة هذا الوجود الكبير. ولا ينحرف عن النواميس الكلية. فيسعد بهذا التناسق. ويمضي مع الوجود كله إلى باري الوجود في طاعة واستسلام وسلام. وهذه الصفة لازمة لكل إنسان. ولكنها ألزم ما تكون للجماعة التي تقود البشرية إلى باري الوجود.

وقيمة الإيمان كذلك الطمأنينة النفسية. والثقة بالطريق. وعدم الحيرة أو التردد. أو الخوف أو اليأس.

وهذه الصفات لازمة لكل إنسان في رحلته على هذا الكوكب. ولكنها ألزم ما تكون للقائد الذي يرتاد الطريق. ويقود البشرية في هذا الطريق.

وقيمة الإيمان التجرد من الهوى والغرض. والصالح الشخصي. وتحقيق المغانم. إذ يصبح القلب متعلقاً بهدف أبعد من ذاته. ويحس أن ليس له من الأمر شيء. إنما هي دعوة الله. وهو فيها أجير عند الله! وهذا الشعور ألزم ما يكون لمن توكل إليه مهمة القيادة كي لا يمحط إذا عرض عنه القطيع الشارد. أو أودى في الدعوة. ولا يفتر إذا ما استجاب له الجماهير. أو دانت له الرقاب. فإنما هو أجير.

ومن مقتضيات هذا الإيمان التوكل على الله. ولكن القرآن يقر هذه الصفة بالذكر ويميزها: «وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» وهذا التقديم والتأخير في تركيب الجملة يفيد قصر التوكل على رب صفاته. ويستيقن أنه لا أحد في هذا الوجود يفعل شيئاً إلا بمشيئته. وأنه لا شيء يقع في هذا الوجود إلا بإذنه. ومن ثم يقصر توكله عليه. ولا يتوجه في فعل ولا ترك لمن عداه.

وهذا الشعور ضروري لكل أحد. كي يقف رافع الرأس. لا يحني رأسه إلا لله. مطمئن القلب. لا يرجو ولا يرهب أحداً إلا الله. ثابت الجأش في الضراء. قدير في السراء. لا تستطيره نعماء ولا بأساء. ولكن ولكن هذا الشعور أشد ضرورة للقائد. الذي يحتمل تبعه ارتياد الطريق.

وللحديث بقية إن شاء الله عن صفات الجماعة المسلمة في العدد القادم إن شاء الله.



التمويل بالتورق

التمويل بالتورق

تأثرت بالموسوعة الكويتية.

ثم فوجئنا ببعض البنوك الإسلامية التي هي فروق لبنوك ربوية. تستند أساساً إلى هذه الفتوى. في تطبيق أداة تمويلية جديدة تعتمد على لتورق فما حقيقة هذا التمويل؟ وكيف يطبق؟

اطلعت على نشرة تعريفية أصدرها البنك الأهلي التجاري بالسعودية (الخدمات المصرفية الإسلامية) ووصلني بحث عن تطبيقات التورق واستخدماته في العمل المصرفي الإسلامي للدكتور موسى آدم عيسى الذي يعمل بالإدارة التي أصدرت النشرة. ووجدت في البحث ما يقني عن النشرة تماماً ولذلك رايت لاكتفاء بهذا البحث والذي يعيب منه هو أن لمضمّنات لعمله للتورق من

وبعد، فقد تحدثنا في الأعداد الأربع السابقة عن التمويل بالتورق، وناقشنا التورق عند الحنفية، والمالكية، والشافعية، والحنابلة. وفي هذا العدد نتحدث - بعون الله تعالى - عن

انتشرت عمليات التورق في عصرنا بشكل غير مسبوق وكان للفتوى التي أصدرها مجمع الفقه برابطة العالم الإسلامي في إباحة التورق دور كبير في هذا الانتشار. وعلى الأخص أنه نسب الإباحة لجمهور العلماء. لأن الأصل في البيوع الإباحة. وقرر أنه لم يظهر في هذا

نوع ربا لا قصد ولا صورة

وبذلك وجدنا كثير من المسلمين لا

بالمؤمن ولا يخرجون عند لعمل بالتورق حسب في غير الحاجة فضلاً عن الضرورة والمؤتمر الذي أصدر القرار تم بحصره سوى تسعة فقط ومنهم من عارض

وفي مؤتمر لاحق وهو لسابع عشر، طلبت إعادة النظر في القرار. فجمهور العلماء بمنعون التورق ولا يجيزونه. وذكر فضيلة الشيخ القرضاوي أنه حضر ذلك المؤتمر وعارض القرار. ويبدو أن الأبحاث التي قدمت

التمويل بالتورق
التمويل بالتورق
التمويل بالتورق
التمويل بالتورق
التمويل بالتورق
التمويل بالتورق
التمويل بالتورق
التمويل بالتورق
التمويل بالتورق
التمويل بالتورق

حلال لمصرف
حدثت لبساً نأجحت عن
بأنه نماذج تجري لمضمّناتها
كل من حلال إيجار لمصر في
وهو التورق
في مربيحتنا لسلع تدونه مع
المؤسسة المالية
وهذا النموذج الذي ذكره
السيد الباحث لا يدخل ضمن
لتورق. فالمصارف الإسلامية
تشتري نقداً، وتبيع بالأجل
مع زيادة البيع الأجل عن
البيع الحال.
والمشتري من المصرف مؤسسة

وطلب الكمية المذكورة طبقاً لشروط الاتفاقية

الموقعة بين الطرفين، ثم يتم تبادل الإيجاب

والقبول بين الطرفين بالفاكسات. والفارق الوحيد هو

أن البنك يشتري البضاعة لنفسه ولا يوكل مؤسسة

خارجية لتتولى عمليات البيع نيابة عنه.

ولتحقيق مطلب القبض تصدر الشركة البانعة

شهادة ملكية تفيد ببيع كميات المعدن المشتري من

قبل البنك إلى حساب البنك وفقاً لتواريخ الشراء

التي جرت.

وتتضمن هذه الشهادات إقراراً من قبل الشركة البانعة

بأن ملكية المعدن المشتري للبنك هي للبنك منذ يوم

الشراء. وأن كمية المعدن المشتري سيتم تعيينها عن

طريق رقم الصنف للمعدن الذي

وقع عليه البيع وتحديد

مكان وجوده. ويكون المعدن

في حساب لصالح البنك إلى

أن تتسلم الشركة تعليمات

أخرى. ويكون البنك مسئولاً

عن تسديد أجور التخزين

والحراسة فيما إذا تأخر البنك

عن التسليم في التاريخ المحدد.

بعد امتلاك البنك للسلع

كما ذكر يبدأ البنك عندئذ

التصرف في البضاعة ببيعها

لعملائه. فيقوم البنك في

هذه الحالة بإدخال كمية

السلعة المشتراة على نظام

الحاسب الآلي بحيث تستطيع

القروع البيع منها للعملاء. ويتيح الحاسب الآلي بأن

يتم إنقاص أي كمية يتم بيعها للعملاء من الرصيد

الذي يمتلكه البنك من هذه السلعة.

أما عملية البيع فتتم وفقاً لإجراءات متسلسلة على

النحو الآتي:

يتقدم العميل بطلب لشراء سلعة بالتقسيط. وعند

قبول الطلب يتم إفادة العميل من قبل الموظف

المختص بأن على العميل توقيع عقد البيع. كما

يفاد العميل بأنه بتوقيعه على عقد البيع يكون

قد امتلك كمية معينة من المعدن طبقاً للمواصفات

المحددة في العقد ومكان وجوده. كما يفاد العميل

مالية تجارية. تريد من الشراء ربح التاجر لا خسارة

المتورق. أو تريد السلعة أن كانت من مستهلكيها. وهذا

بعيد عن التورق. ولذلك لا أتحدث عن هذا النموذج.

ومن خبرتي مدة خمس عشرة سنة في أعمال المصارف

الإسلامية. ومراجعتي لعمليات السلع والمعادن في

أماكن تنفيذها في أوروبا خلال تلك السنوات. اكتشفت

أن كثيراً من هذه العمليات تستوي في الشكل الظاهري

فقط للضوابط الشرعية. وتكون في حقيقتها قروضاً

ربوية وليست تورقاً. ولا بيعاً ولا شراءً.

ولقد نهت لهذا. وألقيت بعض العمليات. وتقرر

الخروج من هذه المنطقة الموبوءة تدريجياً. والبحث

عن مجالات أخرى للاستثمار تكون بديلاً مناسباً.

فهل يتم هذا؟

ثم تحدث السيد الباحث

عن النموذج الثاني.

وهو استخدام التورق في

التمويل الشخصي. فقال:

طورت بعض المصارف التورق

وقدمته بأسماء مختلفة:

مثل تيسير الأهلي الذي

يقدمه البنك الأهلي التجاري

كصيغة يتم استخدامها في

تمويل الأفراد الراغبين

في الحصول على السيولة

النقدية.

وتفود صيغة لتورق التي

طورها البنك الأهلي على

أساس قيام البنك بشراء سلعة

وامتلاكها. ثم بيعها للعملاء بالتقسيط. مع توفير

الإمكانية للعملاء لتوكيل البنك لإعادة بيع السلعة

نيابة عنهم وقيد ثمنها في حساباتهم.

فما هي تحسناً للأمر، التي تسمى بالعميلة

ولا يوقع البنك اتفاقية مع شركة معينة تسمى

اتفاقية شراء سلع وهذه الاتفاقية تمثل الإطار العام

الذي ينظم العلاقة بين البنك باعتباره مشترياً وبين

شركة معينة باعتباره بائعاً.

وتتم عمليات الشراء عن طريق قيام البنك بطلب

كمية معينة من سلعة محددة مثل الحديد أو

الألومنيوم بمبلغ معين وذلك بالاتصال بالشركة

تتم صيغة التورق التي طورها
بنك البنك الأهلي
على أساس قيام البنك بشراء
سلعة وامتلاكها ثم بيعها للعملاء
بالتقسيط مع توفير
الإمكانية للعملاء لتوكيل البنك لإعادة بيع السلعة
نيابة عنهم وقيد ثمنها في حساباتهم

صياغة

الذي يقدم التمويل للعميل (ينطبق على المصارف التي لديها نوافذ إسلامية) ففي هذه الحالة فإن المصرف سيقوم بقلب الدين الذي على العميل من قرض ربوي إلى دين آخري نشأ عن طريق التورق.

وهذه الصورة هي التي يسميها الفقهاء بقلب الدين على المدين.

ثم ذكر قرار الهيئة الشرعية للبنك الأهلي الذي أجاز هذه المعاملة أيضاً!!

هذا ما جاء في بحث الدكتور موسى آدم.

ثم اطلعت على بحث الدكتور عبد الله السعيد. ولا أريد أن أناقش بحثه. ولكن أريد أن أستفيد منه فيما ذكره نتيجة اطلاعه على عدة عقود للتمويل بالتورق. وهو ما لم يتيسر لي.

وما ذكره هو ما يأتي:

- ليس في العقد ما يعين السلعة بالرقم. وكل ما فيها هو تحديد النوع، والكم، والوصف.

- اشتراط تحميل العميل من ٧٠٠ إلى ٢٠٠٠ ريال.

- تختلف باختلاف البنك والمعاملة.

- بعض البنوك تدفع رسماً لمن يشتري منها في الخارج في حدود ١٠٠ دولار مقابل قيامه بشراء سلع التورق منها بسعر التكلفة.

- توكيل البنك للعميل في صورة من صور تورق الشركات بشراء السلعة نيابة عنه. ثم بيعها على نفسه.

- الربح مقارب لربح المراجعة.

- البنوك تستثمر في التورق من ٥ إلى ١٠ مليون دولار يومياً.

هذا بعض ما جاء في بحث الدكتور السعيد.

ولمناقشة هذه التطبيقات فإننا نكمل في الحلقات التالية إن شاء الله تعالى.

بأن له حرية التصرف فيما اشتراه، فإن شاء تسلم المعدن. وأما إذا رغب في توكيل جهة أخرى لبيع المعدن نيابة عنه فله ذلك الحق أيضاً. وله إن شاء أن يوكل البنك في إعادة بيع السلعة نيابة عنه وفيد ثمنها في حسابه، وذلك يتطلب منه أن يوقع على عقد وكالة يفوض البنك بموجبه القيام بذلك.

ثالثاً، بعد اكتمال عمليات البيع للعميل يتم رصد أسماء الأشخاص الذين اشتروا من البنك. كما يتم تحديد الكميات التي اشتراها كل واحد منهم. ويتولى البنك بيع تلك الكميات إلى طرف ثالث وذلك بموجب عقود الوكالة الموقعة من هؤلاء العملاء.

وتتم إجراءات البيع نيابة عن العملاء عن طريق توقيع اتفاقية شراء بين البنك وإحدى الشركات، وهذه الاتفاقية هي إطار عام ينظم العلاقة بين الطرفين. وتجرى عملية البيع عن طريق تبادل الإيجاب والقبول عبر الفاكسات، حيث يتم تحديد الكميات المعروضة للبيع، والثمن، وشروط البيع.

وعند اكتمال تبادل الإيجاب والقبول وانعقاد البيع يتم تحويل الثمن إلى حساب البنك الذي يتولى فيما بعد قيده في حسابات العملاء لديه طبقاً لكميات وأسعار السلع التي تم بيعها نيابة عنهم. ويحيل البنك الشركة المشترية منه لقبض المعدن من الشركة التي اشترى منها.

وبعد هذا ذكر السيد الباحث أن الخطوات والإجراءات المتبعة تستوفي الجوانب الشرعية من وجهة نظره. ثم ذكر قرار الهيئة الشرعية للبنك الذي أجاز منتج تيسير الاهلي.

ثم تحدث عن النموذج الثالث: وهو استخدام التورق لتمكين العملاء من تسديد مديونياتهم لدى المصارف التقليدية. وقال: في حال كون تلك المديونيات هي للمصرف

عزاء

تتقدم جماعة أنصار السنة المحمدية واسرة تحرير مجلة التوحيد بخالص العزاء لفضيلة الشيخ أبي الحسن المأربي في وفاة والدته. سائلين الله عز وجل أن يغفر لها ويرحمها ويسكنها فسيح جناته. وأن يلهم أهلها الصبر والسلوان.

تذكير الأحبة بحجية السنة

باب السنة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وآله وصحبه ومن والاه وبعد..

حبسي في الله لقد رفضت في تعدادين السنتين حججه لسنة نسوية المظهر من خلال درسه حديث العرب من تحقيق وسرد وكذا صحة الحديث من خلال كلام من لعله وفلسا إنكرين لحججه لسنة النسوية من خلال تكرهه للمفهوم شرعي لسنة النسوية والمكره بحجيتها رفضت سبله في ذلك والنوم بحول لله وقوته برد على ما يسسر لنا الرد عليه من سبلات حول هذا مفهوم لغدي اعني مفهوم السنة حجة كالتبر - ولبي ندره في هذا الاسم لمجرد نسبه سوء - رت ورب سلافي ممن طعن في لسنة قديم من الخروج والمعرنة والروشن ومن جرى مجراجه من هل السبع ولاهواء والضلال فتقول مسعفس بالله

١ - شبهة والرد عليها

يقول المخالفون المنكرون لحجية السنة: نحن نكتفي بالقرآن ولا حاجة لنا بالسنة. ففي القرآن غنية وكفاية. فقد احتوى على كل شيء. واستدلوا بقوله تعالى: «تَارَظُنَايَ الْكُتُبِ مِن شُؤْهِ» (جزء من الآية ٢٨ من سورة الأنعام). وما في معناها.

وللجواب على هذه الشبهة نقول:

أولاً: لا يسلم لهم بهذا التفسير الذي فسروا به هذه الآية.. فعلى سبيل المثال يرد علماء التفسير على فهم المخالفين لمثل هذه الآيات فيقولون في قوله تعالى: «ما فرطنا في الكتاب من شيء» إن المراد من الكتاب اللوح المحفوظ الذي حوى كل شيء على التفصيل التام كما جاء في الحديث عن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات

والأرض بخمسين ألف سنة. قال: وعرضه على الماء» (مسلم: ٢٦٥٣). (أفاده الإمام الطبري في تفسيره ج ٧ ص ١٨٨) (وانظر: حجية السنة للدكتور عبد الفني عبد الخالق ص ٢٨٤، ٢٨٥). وعلى ذلك يقاس باقي كلامهم. ثانياً: ولو افترضنا أن المقصود في الآية هو القرآن: فإننا نقول: لم يضطر ربنا عز وجل في كتابه في شيء من أمور الدين على سبيل الإجمال. ومن بين ما لم يضطر في بيانه وتفصيله إجمالاً بيان حجية السنة. ووجوب التحاكم إليها كما سيأتي بيانه. (ينظر: السنة بين إثبات الفاهمين ورفض الجاهلين للدكتور عوف شلبي: ١٨-٢٤).

٢ - ومن شأنه: عرض السنة على كتاب الله

واعتمدوا في هذا على بعض الروايات التي تؤدي كلها إلى معنى واحد نذكر منها - على

سبيل المثال- زعمهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ما جاءكم عني فاعرضوه على كتاب الله..." فما وافق القرآن فهو من السنة، وما زاد على القرآن فهو ليس من السنة الجواب على هذه الشبهة:

١- لماذا خالف هؤلاء منهجهم واحتجوا بالحديث وهم لا يرون الاحتجاج به أصلاً؟ أمور رفض الحق لأجل جحوده فقط، كما قال تعالى: (وَأَبْكَرُ مِمَّنْ لَقِيَ النَّبَاَ إِلَيْهِ مُذْعِجِينَ) أي قلوبهم ترمس أو ارتابوا أنه يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون (النور: ٤٩-٥٠). أم عدم فهم للدلالة؟

٢- وعلى فرض التنزل مع الخصم نقول: إن القاعدة تنص على أن الاحتجاج فرع للصحة لا العكس. فكيف يحتج بما لا يثبت؟ كما قرر ذلك الإمام الشافعي ونقله عنه الإمام البيهقي في دلائل النبوة (٢٧/١)، يقول الشافعي: "احتج على بعض من رد الأخبار بما روي أن النبي عليه الصلاة والسلام قال: "ما جاءكم عني فاعرضوه على كتاب الله، فما وافقه فانا قلته. وما خالفه فلم أقله". فقلت له: ما روى هذا أحد يثبت حديثه في شيء صغير ولا كبير. وإنما هي رواية منقطعة عن رجل مجهول. ونحن لا نقبل مثل هذه الرواية في شيء، ثم قال البيهقي معلقاً: أشار الإمام الشافعي إلى ما رواه خالد بن أبي

كريمة عن أبي جعفر فذكره، ثم قال البيهقي: خالد مجهول. وأبو جعفر ليس بصحابي فالحديث منقطع، ثم راح البيهقي يفصل طرق هذا الحديث فقال: وقد زوي الحديث من أوجه أخر كلها فيها مقال.

٣- أما المتن فمعلول أيضاً، ويحمل الدليل على وضعه بين طياته. فإن حديثهم المزعوم بطلب عرض أقوال النبي صلى الله عليه وسلم على القرآن.

فإن وافقه كان حديثاً. والا فلا. وهذا ما فعله العلماء، ثم قالوا: عرضنا حديث العرض على كتاب الله تعالى فوجدناه مكذوباً، فإنا لم نجد أية في كتاب الله تعالى تطلب منا عرض أقوال نبيه صلى الله عليه وسلم على القرآن، بل وجدنا عكس ذلك، وجدنا القرآن الكريم يطلب طاعة نبيه صلى الله عليه وسلم بصفة مطلقة وبشكل قاطع. وبدون هذا العرض المزعوم. كما في قوله تعالى: "وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا" (الحشر: ٧) (أفاده ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (ج ٢/ ١٩٠) نقلاً عن عبد الرحمن بن مهدي رحمهم الله جميعاً).

٢- ومن شبهاتهم عرض السنة النبوية على العقل

واعتمدوا في هذا أيضاً على روايات تؤدي كلها إلى معنى واحد نذكر منها - على سبيل المثال - ما نسبوه لأبي هريرة أنه قال: قال رسول الله: "إذا حدثتم عني بحديث تعرفونه ولا تنكرونها. قلته أو لم أقله، فصدقوا به. وإني أقول ما يعرف ولا ينكر. وإذا حدثتم عني بحديث تنكرونها لا تعرفونها، فكذبوا به. فإني لا أقول ما ينكر ولا يعرف، فما وافق عقول هؤلاء الناس فهو من السنة حتى ولو لم يقله النبي فعلاً. وما خالف تلك العقول، فكذب ليس من سنة النبي. ولم يقله حتى ولو جاء متواتراً صحيحاً فالحجة عندهم في تلك العقول لا في السنة النبوية المطهرة.

وللجواب عن الحديث نقول:

١- هذا الحديث روي من طرق مختلفة كلها ضعيفة لا يصلح شيء منها. بل ولا بمجموعها للاحتجاج والاستشهاد، وفي بيان ذلك يقول الإمام البيهقي في مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة (ص ٣٩) قال ابن خزيمة: في صحة هذا الحديث مقال، لم تر في شرق الأرض ولا غربها

إن خطورة منكري السنة تكمن في أنهم لا يصارحون الناس بداية باهتافهم، وإنما يندرجون شيئاً فشيئاً مظهريين للناس أنهم ناصعون حتى يصلوا إلى بغيتهم. لعنهم الله لو صارحوا الناس بما يريدون لرددهم الناس.

(٣٣٩/٧)، فقد ناظر واحداً من هؤلاء ممن ردوا الأخبار بعقولهم ودحض لهم حججهم فلتراجع.

وختاماً،

لقد تجمع لدينا من الأدلة النقلية على حجية السنة ما ذكرنا بعضه في الحلقات السابقة. وما أفاض فيه فضيلة الرئيس العام في افتتاحية عدد المحرم ١٤٣٦ هـ وصفر الذي بين أيدينا فليراجع منافع للتكرار. وعليه فإننا نركز فيما بقي من سطور على الأدلة العقلية فنزلاً مع حال المنكر الذي لا يؤمن بالنقل، ويزعم أنه يفهم ويحكم بالعقل. وذلك من خلال طرح بعض الأسئلة على المنكر لحجية السنة وندع الجواب للسان العقل الذي يزعم:

١- قال تعالى في فريضة الصلاة: «وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاتَّبِعُوا الرُّسُولَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ» (النور: ٥٦).

وهنا نسأل كيف نقيم الصلاة؟ وما عدداه؟ وما أوقاتها؟ وما هي تفاصيلها عموماً؟ وكيف يدخل فيها؟ وكيف يخرج منها؟

الجواب: إما الاكتفاء بما جاء في القرآن من إشارات إلى الصلاة وأهميتها. وأنشأها في النفس دون أن نصلي، وإما أن نصلي بالصلاة التي علمنا إياها رسول الله في سنته المطهرة وهذا يحتم علينا الرجوع للسنة والأخذ بها.

وما قيل في الصلاة يقال في سائر الأحكام التي استقلت السنة ببيانها كالزكاة والصيام والحج ونحن نتساءل، هل لكم في معرفة سائر هذه العبادات سبيل آخر؟

٢- كما أن هناك حالات كثيرة نتساءل أيضاً عن حكمها عند من ينكر السنة. ومن أوضح هذه الأسئلة، هل يمكن للواحد منكم أن يتزوج المرأة على عمتها أو خالتها ويجمع بينهما وقد عرفتم أن الله أحل للرجل أن يتزوج مثنى وثلاث ورباع؟!

أحدًا من علماء الحديث يثبت هذا عن أبي هريرة..! هـ.

وفي علل ابن أبي حاتم ج ٢ ص ٣١٠ قال: قال أبي: هذا حديث منكر. الثقات لا يرفعونه (أي، لا يرفعون إسناده فوق المقبري). وقال العقيلي في الضعفاء ج ١ ص ٣٢: ليس له إسناد يصح. وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (ج ١ ص ٢٥٧). ثم يذكر لنا الإمام ابن حزم في الأحكام (ج ٢ ص ٢١٣) دليلاً عقلياً يشهد لبطلان الحديث: لما فيه من إباحة الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم: لأنه حكى عنه أنه قال: «قلته أو لم أقله فأنا قلته أي: فكيف لم يقله النبي ويأمر بتصديقه كأنه قاله».

٢- قلت: وعلى فرض صحة الخبر جدلاً. فلا سبيل إلى أن يفهم منه ما تدفعه القواطع. فمن المقطوع به، أن معارف الناس وعقولهم وآراءهم وأهواءهم تختلف اختلافاً شديداً. وبهذا يعلم أن ما يعرض للسامع من قبول واستبشار، أو نظور واستنكار. قد يكون حيث ينبغي. وقد يكون حيث لا ينبغي. ثم إن الله جعل العقول في إدراكها حداً تنتهي إليه لا تتعداه.

٣- فائدة: وهنا يرد سؤال للتتمة الرد على هذه الشبهة. وهو: أيهما الحاكم على الآخر النقل أم العقل؟ الجواب

من المقرر عند أهل العلم. وكذا من المعلوم من الدين بالضرورة. أنه لا حاكم على المكلفين سوى الله ولا حكم إلا ما حكم به الله. وقد قال تعالى: «وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُظَاهَرُونَ» (الآية ٥٠ من سورة المائدة). وهذا بإجماع أهل السنة والجماعة. (ولمزيد من التفصيل ينظر الأحكام للأمدى (٧٦/١)، وكتاب الأم للإمام الشافعي رحمه الله

ان منكري حجية السنة قد خالفوا الأدلة النقلية والعقلية واجماع المسلمين ولولا خطر السماوات المفتوحة عبر شاشات التليفزيون، وشبكة المعلومات لكنا أعرضنا عن هؤلاء ووفرنا أوقافنا لآلئكم أن يسيدوا

الثاني: بيان المشكل وتفسيره لمن احتاج إلى ذلك، كما بين أن الظلم المذكور في قوله تعالى: ((وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ)) (الأنعام: ٨٢)، قال صلى الله عليه وسلم هو الشرك (البخاري ١ / ٢١).

الثالث: بيانه صلى الله عليه وسلم بفعله كما بين أوقات الصلاة للسائل بفعله.

الرابع: بيانه صلى الله عليه وسلم ما سنل عنه من الأحكام التي ليست في القرآن، فينزل القرآن ببيانها، كما سنل عن قذف الزوجة فجاء القرآن بالعان ونظائره (مسلم: ج ٢ ص ١١٣٣).

الخامس: بيانه صلى الله عليه وسلم ما سنل عنه بالوحي أيضا لكن بما ليس قرآنا، كما سنل عن رجل أحرم في جبة بعدما تضيغ بالخلوق، فجاء الوحي بأن ينزع عنه الجبة ويزيل أثر الخلوق (البخاري: ج ٢ ص ٥٥٧).

السادس: بيانه صلى الله عليه وسلم للأحكام بالسنة ابتداء من غير سؤال كما حرم عليهم المتعة (البخاري: ج ٥ ص ١٩٦٦).

السابع: بيانه صلى الله عليه وسلم للامة جواز الشيء بفعله هو له، وعدم نهيه عن التماسي به أو إقراره للصحابة على فعله وكذلك بيان إباحة الشيء بالسكوت عن تحريره لأنه إن سكت عن تحرير الحرام فإنه لم يؤد الأمانة ولم يبلغ الرسالة وقد أدى وبلغ صلى الله عليه وسلم بأبي هو وأمي.

الثامن: أن يحكم القرآن بشيء ويكون لذلك الحكم شروط وموانع وأوصاف، فيحيل ربنا تبارك وتعالى على رسوله في بيانها: كقوله تعالى: (وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا رَزَا ذَلِكُمْ) (النساء: ٢٤)، فالحل موقوف على شروط النكاح، وانتفاء موانعه، وحضور وقته، وأهلية المحل، فجاءت السنة ببيان ذلك كله وفي هذا القدر الكافية. وصلى الله وسلم وبارك على نبيه محمد وآله وصحبه وسلم.

سيقول بلسان الواثق، بالطبع لا، نقول له: فمن أين أتيت بهذا والقرآن لم ينص على هذا التحريم؟ وأغير ذلك كثير من الأحكام مما لا يتسع المقام لسرده، ونحيل فيه على من توسع فيه من أهل العلم كالإمام ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله والإمام الشاطبي في المواهقات وغيرهم.

٣- إن لسان العقل يجيب على جميع ما سبق بما أجاب به أسلافنا رضي الله عنهم بقولهم: إنه يتحتم شرعاً وعقلاً أن يحتاج القرآن **للسنة لتفصيل مجمله وتوضيح مشكله وتقيد مطلقه، أو تخصيص عامه كما أن السنة قد تستقل بكثير من الأحكام كما سبق الإشارة إلى ذلك.**

وفي بيانه لذلك ينقل ابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٩١/٢)، عن الأوزاعي قوله: "الكتاب أحوج إلى السنة من السنة إلى الكتاب". قال ابن عبد البر: "يريد أنها تقضي عليه - أي تفصل ما فيه - وتبين المراد منه". فلا يفهم من ذلك تقديم السنة على القرآن لذا لا نجد ختاماً أفضل مما قاله الإمام الطبري في تفسيره ج ١/ ص ٣٩ عند قوله تعالى: وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ)، بأن هناك مبيناً ومبيناً، ونحن الآن نتساءل أين المبين والمبين به؟ نحن لا نجد جواباً إلا أن نقول: السنة مبينة للقرآن.

فإن كان عندكم جواب غير هذا فلتظهِروه لنا وكذا ما قاله الإمام ابن القيم عليه رحمة الله في كتابه إعلام الموقعين عن رب العالمين (٩٧/٤ - ١٠٤).

في تفسيره لنفس الآية ما مختصره: أن البيان اسم جامع لمعان مجتمعة الأصول، متشعبة الفروع؛

أحدها، بيان نفس الوحي الذي أوحى به الله تعالى بظهوره على لسانه صلى الله عليه وسلم بعد أن كان خفياً.

قل الامم بن عبد البر
عن لأور عسى فونه:
نكح حوج نى نسة
من نسة نى نكح
وقال بن عبد البر
برس به نفس كسه
أي تفصل ما فيه - وتبين
المراد منه".

دور البخاري في تحقيق صحيح الأحاديث القصار



عبد الحسنى

الدراسات

الجلد ٢٨

٢٧٤ - ما من شيء إلا له توبة إلا صاحب سوء الخلق؛ فإنه لا يتوب من ذنب إلا عاد في شرمته.

الحديث لا يصح؛ أخرجه الطبراني في المعجم الصغير (ح ٥٥٣) من حديث عائشة مرفوعاً. وفيه عمرو بن جميع. قال الحافظ الذهبي في الميزان (٣/٢٥١/٦٣٤٥): «عمرو بن جميع كذبه ابن معين. وقال الدارقطني وجماعة: متروك. وقال ابن عدي يتهم بالوضع. وقال البخاري: منكر الحديث». اهـ.

٢٧٥ - لما تجلى الله للجبل طارت لعظمته ستة أجبل. ف وقعت ثلاث بمكة وثلاث بالمدينة. فوقع بالمدينة: أحد. وورقان. ورضوى. ووقع بمكة: ثبير. وحراء. وثور.

الحديث لا يصح؛ أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (ح ٨٩٣٩). والخطيب في تاريخ بغداد (١٠/٤٤٠، ٤٤١) من حديث أنس بن مالك مرفوعاً. وعلمته: عبد العزيز بن عمران أبو ثابت المدني. قال الامام البخاري في الضعفاء الصغير (٢٢٣): «منكر الحديث. لا يكتب حديثه». وقال الامام النسائي في الضعفاء والمتروكين (٣٩٣): «متروك الحديث». وفي «سؤالات عثمان بن سعيد الدارمي» (٦٠٧) للإمام يحيى بن معين قال: «وسألته عن ابن أبي ثابت عبد العزيز بن عمران من ولد عبد الرحمن بن عوف ما حاله؟ فقال: ليس بثقة. وإنما كان صاحب شعر». اهـ.

٢٧٦ - جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش. فإن الأجر في ذلك كأجر المجاهدة في سبيل الله. وأنه ما من عمل أحب إلى الله تعالى من جوع وعطش.

الحديث لا أصل له؛ أورده الفزالي في الإحياء (٣/٧٨) مرفوعاً. وقال الحافظ العراقي في تخريج الإحياء (٣/٧٨): «لم أجد له أصلاً». اهـ.

٢٧٧ - من داوم على قراءة يس كل ليلة. ثم مات. مات شهيداً.

الحديث لا يصح؛ أخرجه الحافظ الطبراني في الصغير (٢/٨٨) وفي المعجم الأوسط (٨/١٢) (ح ٧٠١٤) عن أنس بن مالك مرفوعاً. وقال: «لم يرو هذا الحديث عن الزهري إلا معمر. ولا عن معمر إلا رباح. ولا عن رباح إلا سعيد بن موسى تفرد به ابن حفص». اهـ. وأخرجه الحافظ الخطيب في التاريخ (٣/٢٤٥/١٣٣٠) قال: حدثنا محمد بن

عبد الله بن شهریار الأصبهانی حدثنا سليمان بن أحمد الطبرانی به. وعلمته سعيد بن موسى الأزدي الحمصي. قال الحافظ الهيثمي في «المجمع» (٩٧/٧): «رواه الطبرانی في الصغير وفيه سعيد بن موسى الأزدي وهو كذاب». قلت: ورواه أيضا في الأوسط كما بينا وقال الحافظ الذهبي في «الميزان» (٣٢٨٠/١٥٩/٢): «اتهمه ابن حبان بالوضع». ولقد بين ذلك ابن حبان في «المجروحين» (٣٢٢/١).

٢٤٤ - الدنيا قنطرة، فاعبروها ولا تعمروها.

الحديث لا يصح؛ أورد الإمام الصاغاني في الموضوعات (ح ١٣) وقال: «موصوع». **٢٤٥ - إن الله يبغض ابن السبعين في هيلة ابن عشرين في مشيته. ومنظره.**

الحديث لا يصح؛ أخرجه الحافظ الطبرانی في «المعجم الأوسط» (٣٦٦/٦) (ح ٥٧٧٨) من حديث أنس بن مالك، مرفوعا قال الطبرانی: «لا يروى هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد، تفرد به موسى بن محمد بن إبراهيم». اهـ.

قلت: فهذا الحديث «فرد مطلق» قال الحافظ السخاوي في «فتح المغيث» (٤/٤): «الفرد المطلق: هو الحديث الذي لا يعرف إلا من طريق ذلك الصحابي. ولو تعددت الطرق إليه». اهـ. وعلمته موسى بن محمد بن إبراهيم. قال النسائي في «الضعفاء والمتروكين» (٥٥٦): «منكر الحديث». وقال ابن حبان في «المجروحين» (٢٤١/٢): «ساقط الاحتجاج به». اهـ.

وعلة أخرى يحيى بن العلاء. قال أحمد بن حنبل: كذاب يضع الحديث. ذكره الحافظ الذهبي في «الميزان» (٣٩٧/٤) (٩٥٩١).

٢٤٦ - إن هؤلاء النوانع يجمعن يوم القيامة صفين في جهنم. صف عن يمينهم. وصف عن يسارهم. فينبجر على أهل النار كما ينبجر الكلاب.

الحديث لا يصح؛ أخرجه الحافظ الطبرانی في «الأوسط» (١١٠/٦) (ح ٥٢٢٥) من حديث أبي هريرة مرفوعا. قال الطبرانی: «لم يرو عنه يحيى بن أبي كثير إلا سليمان بن داود اليمامي». اهـ.

قال الحافظ الذهبي في «الميزان» (٣٤٤٩/٢٠٢/٢): «سليمان بن داود اليمامي أبو الجمل صاحب يحيى بن أبي كثير. قال ابن معين: ليس بشيء». وقال البخاري: «منكر الحديث». وقد مر لنا أن البخاري قال: «من قلت فيه منكر الحديث فلا تحل رواية حديثه». اهـ.

حُرمة الدماء

الحمد لله الذي أكمل لنا الدين وأتم علينا نعمه ورخص لنا الإسلام ديناً والصلوة والسلام على نبينا محمد الذي أرسله الله هادياً ومبشراً ونذيراً وداعياً إليه هادياً وسراجاً منيراً في ظل لطوف لني صربها مناً وحرماً ما على سبب لامن واستقرار لبلاد يابى هذا لعال ولدى لتناول فيه حرمة لدماء ومبرلها في لشريعة لاسلامية لملطهره وكهف صان لاسلام دماء لمسلمين وللمسلمين واهل لدمه وللعاهدين فسلول وبالله تعالى التوفيق.

فصل ثالث

الحداد

يصلى النار بقتلها كما يصلها لو قتل الناس جميعاً (ومن أحيها)، أي من سلم من قتلها فكانما سلم من قتل الناس جميعاً. (تفسير البغوي ج ٣ ص ٤٦٤). قال الإمام ابن حجر الهيتمي (رحمه الله): جعل قتل النفس الواحدة كقتل جميع الناس مبالغة في تعظيم أمر المنل الظلم وتفضيماً لشأنه، أي كما أن قتل جميع الناس أمر عظيم القبح عند كل أحد فكذلك قتل الواحد يجب أن يكون كذلك، فالمراد مشاركتها في أصل الاستعظام لا في قدره، إذ تشبيه أحد النظيرين بالآخر لا يقتضي مساواتهما من كل الوجوه، وأيضاً فالناس لو علموا من إنسان أنه يريد قتلهم جدواً في دفعه وقتله، فكذا يلزمهم إذا علموا من إنسان أنه يريد قتل آخر ظلماً أن يجدوا في

(١) قال الله تعالى:

(النساء: ٩٣). قال الإمام ابن كثير (رحمه الله): هذا تهديد شديد ووعيد أكيد لمن تعاطى هذا الذنب العظيم الذي هو مقرون بالشرك بالله في غير ما آية في كتاب الله. (تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٩٩).

(٢) وقال سبحانه:

(الأنفال: ٣٢). قال عبد الله بن عباس (رضي الله عنهما): من قتل نبياً أو إمام عدل فكانما قتل الناس جميعاً. ومن شد عضد أحد فكانما أحيى الناس جميعاً. (تفسير الطبري ج ١٠ ص ٢٣٣).

وقال مجاهد (رحمه الله): من قتل نفساً محرمة

دفعه. فمن قتل إنساناً ظلماً فكانما
قتل جميع الناس بهذا الاعتبار.
(الزواج لابن حجر الهيتمي
ج ٢ ص ١٩٤).

(٣) وقال سبحانه: (وَلَا تَقْنَلُوا
الْأَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ
تَتَّقُونَ) (الأَنْعَام: ١٥١).

(٤) وقال سبحانه: (وَبَدَأَ التَّوَهُّدَ هُنَا أَيُّ مَسَرٍّ نَفَلَتْ) (التكوير: ٨٩).

قال الإمام ابن كثير (رحمه الله): الموعودة هي التي كان أهل الجاهلية يدسونها في التراب كراهية النبات، اليوم القيامة تسأل الموعودة على أي ذنب قتلت، ليكون ذلك تهديداً لقائلها، فإذا سئل الظلوم فما ظن الظالم إذا؟ (تفسير ابن كثير ج ١ ص ٢٦٣).

اجتناب الدماء المحرمة من صفات عبادة الرحمن

قال سبحانه عند الحديث عن صفات عباد الرحمن: (وَالَّذِينَ لَا يَتَّبِعُوكَ مَعِ آفَةٍ إِلَيْهَا كُفِّرُوا وَلَا يُقْتَلُوا) النَّفْسُ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزُولُ مِنْ يَدَيْهِ ذَلِكَ يَلْقَى

.(7A:V.

القصاص فيه حياة للناس

قال سبحانه: (وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حِكْمَةٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا كُنْتُمْ مَعْتَدُونَ) (البقرة: ١٧٩). قال أبو العالية: جعل الله القصاص حياة. فكم من رجل يريد أن يقتل، فتمنعه مخافة أن يقتل. (تفسير ابن كثير ج٢ ص ١٦٦).

قال الإمام ابن كثير (رحمه الله): يقول تعالى: وفي شر القصاص لكم - وهو قتل القاتل - حكمة عظيمة لكم. وهي بقاء المجرم وصونها. لأنه إذا علم القاتل أنه يقتل الكف عن صنيعه فكان في ذلك حياة النفوس. وفي الكتب المتقدمة القتل انفي للقتل. فجاءت هذه العبارة في القرآن افصح. وبلغ وأوجز. (تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٦٦).

قال الإمام ابن كثير (رحمه الله): قوله تعالى يا
أولي الأبواب لعلمكم تنقون يقول يا أولي العقول
والأفهام والنهي. لعلمكم تنزجرون فتتركون محارم
الله ومآثمه. والتقوى اسم جامع لفعل الطاعات

وترك المنكرات. (تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٦٦).

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ. يَشْهَدُ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ. إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثَ:
النَّفْسِ بِالنَّفْسِ، وَالثَّيْبِ الزَّانِي، وَالْمَارِقِ مِنَ الدِّينِ
التَّارِكِ لِلْجَمَاعَةِ» (البخاري حديث: ٦٨٧٨، ومسلم
حديث: ١٦٧٦).

قال الإمام ابن رجب الحنبلي (رحمه الله): هذه
الثلث خصال هي حق الإسلام التي يُستباح بها
دم من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله.
والقتل بكل واحدة من هذه الإخصال الثلاث متفق
عليه بين المسلمين. (جامع العلوم والحكم لابن
رجب الحنبلي ص ١٢٤).

تنفيذ أحكام القصاص، يقوم بتنفيذ أحكام القصاص الحاكم أو نائبه ولا يجوز أن يقوم بذلك أحد من عامة المسلمين.

حرمة المسلم أعظم عند الله من حرمة الكعبة:

روى الترمذي عن نافع. قال: نظر ابن عمر يوماً إلى الكعبة فقال: ما أعظمك وأعظم حرمتك. والمؤمن أعظم حرمة عند الله منك. (حديث حسن صحيح، صحيح الترمذي للألباني حديث: ١٦٥٥).

الكعبة، هي بيت الله الحرام، لها شرف وقدر عظيم عند الله تعالى، ولكن المؤمن أعظم حزمة عند الله من الكعبة التي هي قبلة المسلمين.

فبينما صلى الله عليه وسلم يعظرون من سفك الدماء بغير حق،
(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال: «اجتنبوا السبع الموبقات» (هي
المهلكات)، «قالوا يا رسول الله وما هن؟ قال:
«الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم
الله إلا بالحق، وأكل الربوا، وأكل مال اليتيم، والتولي
يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الفافلات،
(بخاري حديث، ٢٧٦٦، ومسلم حديث، ٨٩).

(٢) عن عبد الله بن عمر، رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَنْ يَزَالَ الْمُؤْمِنُ فِي فَحْشَةٍ مِنْ دِينِهِ (مَطْمَئِنِ النَّفْسُ فِي سَعَةِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ)، مَا لَمْ يَصِبْ دَمًا حَرَامًا». (طالما أنه لم يقتل نفساً بغير حق) (البخاري حديث: ٦٨٦٢).

(٣) عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا، وَأَكَلَ

(٣) عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ صَلَّى صَلَاتِنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا، وَآكَلَ



بغد ما قال لا إله إلا الله، قال، فما زال يكرزها علي، حتى تمنيت أني لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم. (البخاري حديث، ٦٨٧٢، ومسلم حديث، ٩٦).

هذا الحديث يدل أعظم الدلالة على حرمة الدماء، فهذا رجل مشرك، وهم مجاهدون في ساحة القتال، لما ظفروا به وتمكنوا منه، نطق بالتوحيد، فتناول أسامة بن زيد، رضي الله عنه، قتله على أنه ما قاله إلا ليكفوا عن قتله، ولم يقبل النبي، صلى الله عليه وسلم، عُذره وقاويله. وهذا من أعظم ما يدل على حرمة دماء المسلمين وعظيم جرم من يتعرض لها. (مجلة البحوث الإسلامية ج٩ ص٣٦٩).

(٩) عن أبي بكرة رضي الله عنه، قال: خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر، قال: إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام، كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا، في بلدكم هذا، إلى يوم تلقون ربكم، ألا هل بلغت؟ قالوا: نعم، قال: اللهم اشهد، فليبلغ الشاهد الغائب، فرب مبلغ أوعى من سامع. (البخاري حديث، ١٧٤١، ومسلم حديث، ١٦٧٩).

التحذير من ترويع الامين:

(١) عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى، قال: حدثنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم، أنهم كانوا يسبزون مع النبي صلى الله عليه وسلم، فنام رجل منهم، فانطلق بغضه إلى جبل معه فأخذه، ففزع، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، لا يحل لمسلم أن يروغ مسلماً، (حديث صحيح، صحيح أبي داود للآلبياني حديث، ٤١٨٤).

(٢) عن السائب بن يزيد، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم، يقول: لا يأخذن أحدكم متاع أخيه لا عباً، ولا جاداً، (حديث حسن، صحيح أبي داود للآلبياني حديث، ٤١٨٣).

قال الإمام محمد أبيادي رحمه الله: وجه النهي عن الأخذ جداً ظاهر لأنه سرقة، وأما النهي عن الأخذ لعباً فلأنه لا فائدة فيه بل قد يكون سبباً لإذخال الغيظ والأذى على صاحب المتاع. (عون المعبود ج١٣ ص٢٣٦). قلت: إن كان هذا فيما يخص الترويع بالنار بالدماء ؟

ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله (أمانته وضمانه) وذمة رسوله، فلا تخفروا الله (تفدروا به وتقتضوا عهده) في ذمته. (البخاري حديث، ٣٩١).

(٤) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تقتل نفس ظلماً، إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها (نصيب من إثم قتلها)، لأنه أول من سن القتل. (البخاري حديث، ٣٣٣٥، ومسلم حديث، ١٦٧٧).

(٥) عن أبي سعيد الخدري، وأبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «توأن أهل اليمن والأرض اشتركوا في دم مؤمن لأكيههم الله في النار». (حديث صحيح، صحيح الترمذي للآلبياني حديث، ١١٢٨).

(٦) روى الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لزوال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم». (حديث صحيح، صحيح الترمذي للآلبياني حديث، ١١٢٦).

(٧) عن أبي الدرداء قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «كل ذنب عسى الله أن يغفره، إلا من مات مشركاً، أو مؤمناً قتل مؤمناً متعمداً». (حديث صحيح، صحيح أبي داود للآلبياني حديث، ٣٥٨٨).

قال العزيمي (رحمه الله): قوله صلى الله عليه وسلم (أو مؤمناً قتل مؤمناً متعمداً) هذا مخمول على من استحل القتل أو على الزجر والتنفير. (عون المعبود ج١١ ص٢٣٦).

(٨) عن أسامة بن زيد بن حارثة، رضي الله عنهما، قال: بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحرة (قبيلة) من جهينة، قال: فصباحنا القوم فهزمناهم، قال: ولحقت أنا ورجل من الأنصار رجلاً منهم، قال: فلما غشيناه قال: لا إله إلا الله، قال: فكف عنه الأنصاري، فطعنته بزمحي حتى قتلته، قال: فلما قدمنا بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم، قال: فقال لي: يا أسامة، أقتلته بغد ما قال لا إله إلا الله، قال: قلت: يا رسول الله، إنما كان متعوذاً، قال: أقتلته

مَنْ آمَنَ رَجُلًا عَلَى دَمِهِ، فَقَتَلَهُ، فَأَنَا بَرِيءٌ مِنَ الْقَاتِلِ. وَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ كَاهِنًا، (حديث صحيح.

صحيح الجامع للألباني حديث: ٦١٠٣).

معاهدة عمرو بن العاص مع نصارى بيت المقدس، عقد الخليفة الراشد، عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، معاهدة مع نصارى بيت المقدس. وكان مما كتبه فيها (بسم الله الرحمن الرحيم. هذا ما أعطى عبد الله عمر، أمير المؤمنين، أهل إيلياء (بيت المقدس) من الأمان، أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم. (تاريخ ابن جرير الطبري ج ٢ ص ٤٤٩).

معاهدة عمرو بن العاص مع أهل مصر:

عقد عمرو بن العاص، رضي الله عنه، معاهدة مع أهل مصر. وكان مما كتبه فيها (بسم الله الرحمن الرحيم. هذا ما أعطى عمرو بن العاص أهل مصر من الأمان على أنفسهم وملتهم وأموالهم وكنائسهم. (تاريخ ابن جرير الطبري ج ٢ ص ٥١٤).

نزلة القاتل الظالم عند إبليس:

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال، إذا أصبح إبليس بث جنوده فيقول: من أضل اليوم مسلماً البسته التاج، فيجيء أحدهم فيقول: لم أزل به حتى عق والد. فقال: يوشك أن يبرد. ويجيء أحدهم فيقول: لم أزل به حتى طلق امرأته. فيقول: يوشك أن يتزوج. ويجيء أحدهم فيقول: لم أزل به حتى أشرك فيقول: أنت أنت. ويجيء أحدهم فيقول: لم أزل به حتى قتل. فيقول: أنت أنت ويليسه التاج. (حديث صحيح، السلسلة الصحيحة للألباني حديث: ١٢٨٠).

وسائل اجتناب الجراحات والقتل الخطأ:

أرشدنا نبينا صلى الله عليه وسلم إلى وسائل كثيرة لتجنب إصابة الناس بأي نوع من الجراحات، فضلاً عن التسبب في قتل الناس عن طريق الخطأ. (١) عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: لا يشير أحدكم على أخيه بالسلاح، فإنه لا بدري. لعل الشيطان ينزغ (أي يرمي بها) في يده، فيقع في حفرة من النار، (كناية عن وقوعه في المعصية التي تدخله النار) (البخاري حديث: ٧٠٧٢، ومسلم حديث: ٢٦١٧).

صحيح الجامع للألباني حديث: ٦١٠٣.

القتال فيما سببه

روى الشيخان عن جرير بن عبد الله البجلي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له في حجة الوداع: استنصت الناس، (اطلب منهم أن يستمعوا لما أقوله لهم) فقال: لا ترجفوا بغدي كفاراً (تفعلون مثل فعل الكفار). يضرب بغضكم رقاب بعض. (البخاري حديث: ١٢١، ومسلم حديث: ٦٥).

وعن الضائج الأحمسي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا إني فرطكم (أي متقدمكم) الذي يهين لكم ما تحتاجون إليه) على الحوض، وإني مكاتركم الأمم. فلا تقتلن بغدي (حديث صحيح، صحيح ابن ماجه للألباني حديث: ٣١٨٧). عن أبي بكر قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم يقول: إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار. فقلت يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: إنه كان حريضاً على قتل صاحبه. (البخاري حديث: ٣١، ومسلم حديث: ٢٨٨٨).

قال الإمام النووي رحمه الله: أما كون القاتل والمقتول من أهل النار فمحمول على من لا تأويل له. ويكون قتالهما عصبية ونحوها ثم كونه في النار مبناه مستحق لها وقد يجازى بذلك وقد يغفوا الله تعالى عنه هذا مذهب أهل الحق. (مسلم بشرح النووي ٩ ص ٢٣٩).

حرمة دماء غير المسلمين من المهادين والمسلمين:

(١) عن عبد الله بن عمرو بن العاص، رضي الله عنهما، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قتل مهادداً لم يبرخ (أي لم يشم) راضحة الجنة. وإن ربحها توجد من مسيرة أربعين عاماً. (البخاري حديث: ٣١٦٦).

قال الإمام ابن حجر العسقلاني، قوله صلى الله عليه وسلم (من قتل مهادداً) المراد بالمهادد: هو من له عهد مع المسلمين سواء كان بعقد جزية أو هدنة من سلطان أو أمان من مسلم. (فتح الباري لابن حجر العسقلاني ج ١٢ ص ٢٧١).

(٢) عن عمرو بن الحمق الخزاعي، رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول:



و غضب الله عليه ولعنه واعد له عذاباً عظيماً). فمعناه: ليس يخلد فيها أبداً، بل الخلود هو المكث الطويل وقد

تواردت الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنه يخرج من النار من كان في قلبه أدنى ذرة من إيمان. (تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢١٠).

عن أبي سعيد الخدري، قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (وهو يتحدث عن خروج عصاة الموحدين من النار) يقول الله تعالى: اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه (أي من النار). فيخرجون من عرفوا. (البخاري حديث: ٧٤٣٩).

الدماء هي أول شيء يقضي الله فيه بين الناس يوم القيامة:

عن عبد الله بن مسعود، قال، قال النبي صلى الله عليه وسلم: أول ما يقضى بين الناس في الدماء. (البخاري حديث: ٦٨٦٤، ومسلم حديث: ١٦٧٨).

قال الإمام النووي رحمه الله: هذا الحديث فيه تغليب أمر الدماء وأنها أول ما يقضى فيه بين الناس يوم القيامة وهذا لعظم أمرها وكثير خطرهما. وليس هذا الحديث مخالفاً للحديث المشهور في الشئ (أول ما يحاسب به العبد صلاته) لأن هذا الحديث الثاني فيما بين العبد وبين الله تعالى. وأما هذا الحديث فهو فيما بين العباد. (مسلم بشرح النووي ج ١ ص ١٨٢).

موقف القاتل الظالم يوم القيامة:

عن عبد الله بن عباس، قال، سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول: يأتي المقتول متعلقاً رأسه بإحدى يديه، متلبياً قاتله بيده الأخرى، تشجب أوداجه دماً، حتى يأتي به العرش، فيقول المقتول لرب العالمين، هذا قتلني؟ فيقول الله للقاتل، نعمت، ويذهب به إلى النار. (حديث صحيح، السلسلة الصحيحة للآلباني حديث: ٢٦٩٧).

وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

(٢) عن أبي هريرة، يقول: قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم: من أشار إلى أخيه بحديدة، فإن الملائكة تلعنه، حتى يدعه وإن كان أخاه لأبيه وأمه. (مسلم حديث: ٢٦١٦).

قال الإمام النووي رحمه الله: هذا الحديث فيه تأكيد حزمة المسلم والنهي الشديد عن تزويجه وتخويفه والتعرض له بما قد يؤذيه.

وقوله صلى الله عليه وسلم (وإن كان أخاه لأبيه وأمه) مبالغة في إيضاح عموم النهي في كل أحد سواء من ينهم فيه ومن لا ينهم وسواء كان هذا هزلاً ولعباً أم لا لأن تزويج المسلم حرام بكل حال ولأنه قد يسبقه السلاح. (مسلم بشرح النووي ص ٤١٧).

(٣) عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على قوم يتعاطون سيقاً بينهم مسئولا، فقال: ألم أجزكم عن هذا ليغمده ثم يناوله أخاه. (حديث صحيح) (موارد الظمان حديث: ١٨٥٤).

(٤) عن أبي موسى الأشعري، عن النبي صلى الله عليه وسلم: قال: إذا مر أحدكم في مسجدنا، أو في سوقنا، ومعه نبل، فليمسك على نصالها (النصل هو حديدة السهم) بكفه، أن يصيب أحداً من المسلمين منها بشيء. (البخاري حديث: ٧٠٧٥، ومسلم حديث: ٢٦١٥).

توبة القاتل لقاتله:

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله: الذي عليه الجمهور من سلف الأئمة وخلفاء، أن القاتل له توبة فيما بينه وبين ربه عز وجل، فإن تاب وأتاب وخشع وخضع، وعمل عملاً صالحاً، بدل الله سيئاته حسنات، وعوض المقتول من ظلامته وأزاه عن طليئته. قال الله تعالى: (فَلْيَمْدَى لِرَبِّهِمْ أَعْرُوفُ عَلِيمٌ لَا يَقْتُولُ مِنْ تَوْبَةٍ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ). (سورة النور: ٥٣). وهذا عام في جميع الذنوب، من كفر وشرك، وشك ونفاق، وقتل وفسق، وغير ذلك، كل من تاب من أي ذلك تاب الله عليه. وثبت في الصحيحين قبول توبة الأسرائيلي الذي قتل مائة نفس، فأما قوله تعالى: (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله.
وبعد:

فإن للمسلم حالتين، لكل منهما أحكامها. حالة الحياة، وحالة الموت. قال تعالى: **وَلَنَبْشِئَنَنَّكُمْ بِتَرْكِكُمْ أَفْأَنْتُمْ عَلَاؤُهُمْ أَفَرُّ الْقَوْمُ، (الملك ٢)**. ومما يتعلق بأحكام الموت، الحقوق المتعلقة بتركة الميت، والتي ربما يجهل حكمها كثير من المسلمين، فأحييت أن أضعها بين يديك أيها القارئ الكريم لتستفيع بها.

الوقفة الأولى: تعريف التركة، والميت.

أولاً: تعريف التركة،

التركة لغة: مشتقة من الفعل الثلاثي: (ترك): وهي ما يتركه الشخص ويبقيه.

والتركة اصطلاحاً: قال الشيخ أحمد الزامل في "المدخل إلى علم الموارث في المذاهب الأربعة": اختلف الفقهاء في تعريفها والتعريف المختار لجمهور الفقهاء: هي ما يتركه الشخص بعد موته من أموال وحقوق مالية، أو حقوق رجح فيها العنصر المالي على الحق الشخصي. فكل ما كان ثابتاً للميت من حق وله صلة بالمال فإنه يورث. ويقال له في اصطلاح جمهور الفقهاء تركة..

وبناء على تعريف الجمهور نلاحظ أن الحقوق التي تورث هي:

١- جميع أموال الميت سواء كانت مالا منقولاً، أم عقارات تكون ميراثاً.

٢- الديون التي للميت على الآخرين تكون ميراثاً.

٣- الدية التي وجبت بسبب الجناية عليه تكون ميراثاً.

٤- الخيارات المتعلقة بالأموال: مثل خيار العيب، والشرط، والشفعة، والقصاص تكون ميراثاً.

٥- نصيب المورث من غلة الإيجارات تكون ميراثاً.

أما الحقوق التي لا تورث عند جمهور الفقهاء:

١- حق الولاية.

٢- حق الحضانة.

٣- عقد الوكالة.

لأن هذه الأمور لا تتعلق بالمال، وليست في معنى المال، وتعتبر حقاً شخصياً للمورث.

أقسام ما يتركه الميت:

الحقوق المتعلقة

بتركة الميت

في الشريعة

الإسلامية

مستشار أحمد السيد علي

ونحوه، أو نزع عضو منه، بمجرد رفع الآلة بل بيقين مفارقة الروح البدن عن جميع الأعضاء. والحكم في هذه الحالة من باب تبعض الأحكام وله نظائره في الشرع كثيرة". اهـ.

والوفاة الحكيمة هي الحكم بوفاة المفقود، وقد عرف ابن قدامة المفقود في كتابه المغني بقوله: "من فقد فلا يعلم مكانه أو غاب عن أهله وانقطع خبره، فلا يعرفون حياته من موته. وهو بهذا المعنى يشمل كل من خرج من بيته ولم يعد. وانقطعت أخباره. أي في غيبة ظاهرها السلامة. أو ظاهرها عدم السلامة كما يشمل من فقد بين الصفوف في المعركة. أو انكسرت به سفينة وغرق بعض أصحابه. ولا يعرف أهله هل غرق معهم أم لا. اهـ.

ودليل اعتبار المفقود ميتاً حكماً، ما رواه عبيد بن عمير رضي الله عنه قال: "فقد رجل في عهد عمر فجاءت امرأته إلى عمر فذكرت ذلك له فقال: انطلق فترئصي أربع سنين. ففعلت ثم أتته. فقال: انطلق فاعندي أربعة أشهر وعشرًا ففعلت. ثم أتته فقال: أين ولي هذا الرجل؟ فجاء وليه فقال: طلقها ففعل. فقال عمر انطلق فتزوجي من شئت. فتزوجت. ثم جاء زوجها الأول. فقال له عمر: أين كنت فقال: استهوتني الشياطين فوالله ما أدري" (رواه الأثرم والجوزجاني وصححه الألباني). ومن ثم فلا يتصرف في تركه شخص إلا بعد ثبوت وفاته حقيقة. أو حكماً.

الوفاة الثانية: الحقوق المتعلقة بالتركة؛ إذا مات المرء تعلقت بتركته حقوق. هي: ١- تجهيز الميت. ٢- قضاء ديونه وقسموها الي ديون عينيه وديون مطلقة. ٣- تنفيذ وصاياه. ٤- توزيع الإرث على ورثته. (انظر في ذلك، نهاية المحتاج ٦ / ٣، العذب الفاضل ١ / ١٣، الشرح الكبير ٤ / ٥٧، حاشية ابن عابدين ٥ / ٤٦٣، ٤٨٣، وشرح السراجية ص ٤).

الأول: الحقوق الشخصية المحضة فإنها لا تورث باتفاق المذاهب، كحق الولاية على النفس والمال وحق الحضنة، وكذلك الديون على الميت، لا تورث وتعلق فقط بالتركة، فإن فقدت التركة أو تجاوزت الديون قيمة التركة فالورثة غير مسئولين عن وفاء الدين ولا تنتقل إليهم، ويجوز أن يتبرعوا بسدادها، ولهم الأجر والثواب عند رب العالمين.

الثاني: النقود والأعيان المالية والحقوق العينية المتعلقة بالمال. فإنها تورث باتفاق المذاهب. الثالث: المنافع والخيارات التي تتعلق بالشخص وإن كان محلها المال اختلف الفقهاء في حكمها، فالجمهور يعتبرها مالاً وهي تركة. والحنفية قالوا بسقوطها بالموت وعدم انتقالها للورثة، فالمنافع عندهم ليست مالاً.

ثانياً تعريف الميت

الميت لغة- الميت؛ بسكون الياء، هو من هارق الحياة، بخروج روحه من جسده، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُوتُوا بِالْمَوْتِ﴾ (الأنعام ١٢٢). والميت بالشدة مع الكسر هو الشخص الذي فيه روح. ولكن سيموت. قال تعالى: ﴿لَكَ نَبَأٌ وَإِنَّهُمْ نَبَأُونَ﴾ (الزمر ٣٠).

الميت اصطلاحاً- قال الشيخ الدكتور بكر أبو زيد - رحمه الله - في بحثه القيم: (أجهزة الانعاش وحقيقة الوفاة بين الفقهاء والأطباء)، (إن حقيقة الوفاة هي مفارقة الروح البدن. وإن حقيقة المفارقة خلوص الأعضاء كلها عن

الروح. بحيث لا يبقى جهاز من أجهزة البدن فيه صفة حياتية) اهـ.

وقد قرر الفقهاء أن من شروط الإرث، وفاة المورث حقيقة أو حكماً، فالوفاة الحقيقية هي: مفارقة الروح للجسد. وليست موت الدماغ مع بقاء التنفس ودقات القلب. قال الدكتور بكر أبو زيد في بحثه السابق الإشارة إليه: "لكن لا يحكم بالوفاة التي تترتب عليها الأحكام الشرعية كالتوارث

الميت اصطلاحاً
قال الشيخ الدكتور بكر أبو زيد - رحمه الله - في بحثه القيم: (أجهزة الانعاش وحقيقة الوفاة بين الفقهاء والأطباء)، (إن حقيقة الوفاة هي مفارقة الروح البدن. وإن حقيقة المفارقة خلوص الأعضاء كلها عن الروح. بحيث لا يبقى جهاز من أجهزة البدن فيه صفة حياتية) اهـ.

- تقديم تجهيز الميت على قضاء الديون الشخصية.

- كالزكاة والقرض.

- وتنفيذ الوصية على تقسيم الارث.

ولكنهم اختلفوا في الديون العينية - كالدين الموثق برهن عيني من اعيان التركة - هل تقدم على التجهيز أم لا ، على رأيين نتعرض لهما بالتفصيل فيما يلي:

اولا ، تعريف التجهيز. والديون العينية ،

١- تجهيز الميت ،

مثل غسله ، وتكفينه ، ودفنه بما يليق بأمثاله ، فتشمل شراء الكفن ، وأجرة المغسل ، والحمل إلى القبر ، وضمن القبر وأجرة حفره ، وكذا كل ما يلزم من نفقات حتى وضعه في قبره ، حيث إن تجهيز الميت حاجة من حاجاته ؛ فكما كان يقضى حاجاته في الدنيا ، يتم تجهيزه على الكيفية نفسها من غير إسراف ولا تقتير ، وبما يليق بحاله عسراً ويسراً ، ولا يدخل في التكفين والتجهيز إقامة الماتم ، وحفلات التشييع ، وولائم الخميس ، والجمعة ، والأربعين ، والسبوعية ، وما يدفع للمنشدين ، والمرتلين ، وتشديد القبور بالرخام ، والأحجار الثمينة ، والأبنية المقامة على الأضرحة عند قبور من يوصفون بالأولياء والصالحين ، والورود التي توضع على القبور ساعة الدفن ، فمن فعل هذا للميت يضمن ذلك من ماله الخاص ، وليس من التركة ، لأن معظمها بدع وممنوعة شرعاً .

٢- الديون المتعلقة بعين التركة ، هي التي تتعلق بأعيان الأموال التي يتركها الميت ، كالقرض الموثق بالرهن ، والمبيع مات مشتريه مقلساً .

ثانياً : آراء الفقهاء في أيهما يقدم على الآخر ، اختلف الفقهاء في هذه المسألة على رأيين ،

الرأي الأول ، رأى الحنابلة ، تقديم تجهيز الميت على قضاء ديونه المتعلقة بعين التركة .

الرأي الثاني ، رأى الجمهور من الحنفية ، والمالكية ، والشافعية ، تقديم الديون العينية على التجهيز .

الرأي الراجح عندنا :

هو قول الحنابلة ، وذلك لقوة أدلتهم .

يتعلق بالتركة خمسة حقوق مرتبة بحسب أهميتها كالآتي :

بين ذلك الشيخ ابن عثيمين رحمه الله فقال :

١- مؤن تجهيز الميت من ثمن ماء تقييله وكفنه وحنوطه وأجرة المغسل وحافر القبر ونحو ذلك لأن هذه الأمور من حوائج الميت فهي بمنزلة الطعام والشراب واللباس والسكن للمفلس .

٢- ثم الحقوق المتعلقة بعين التركة مثل الدين الذي فيه رهن وإنما قدمت على ما بعدها لقوة تعلقها بالتركة حيث كانت متعلقة بعينها .

(وعند الأئمة الثلاثة : مالك وأبي حنيفة والشافعي تقدم هذه الحقوق على مؤن التجهيز لأن تعلقها بعين المال سابق وعلى هذا فيقوم بمؤن التجهيز من تلزمه نفقة الميت إن كان والا فبي بيت المال وهذا القول كما تری له حظ من النظر والله أعلم .)

٣- ثم الديون المرسلة التي لا تتعلق بعين التركة كالديون التي في ذمة الميت بلا رهن سواء كانت لله كالزكاة والكفارة أم للأدعي كالقرض والأجرة وضمن المبيع ونحوها .

ويسوى بين الديون بالحصص

إن لم تف التركة بالجميع .

سواء كان الدين لله أم للأدعي

وسواء كان سابقاً أم لاحقاً

(وإنما قدم الدين على

الوصية لما روى أحمد

والترمذي وابن ماجه عن

أمير المؤمنين علي بن أبي طالب

رضي الله عنه قال إنكم تقرؤون

(من بعد وصية يوصي بها أو

دين) وإن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قضى بالدين قبل

الوصية . وهذا الحديث وإن كان

في إسناده مقال إلا أنه يعضده

الدين المرتبة

للميت

بالتسوية

تجهيز الميت ، وقضاء

ديونه وقسموها إلى

ديون عينية وديون

مطلقة ، وتنفيذ

وصاياه ، وتوزيع

الإرث على ورثته .

المعنى والإجماع أما المعنى فلأن الدين واجب على الميت والوصية تبرع منه والواجب أولى بالتقديم من التبرع. وأما الإجماع فقد اجمع أهل العلم على تقديم الدين على الوصية.

هـ - فإن قيل: فما الحكمة في تقديم الوصية على الدين في الآية الكريمة فالجواب: أن الحكمة والله أعلم هي أن الدين واجب والوصية تبرع والتبرع ربما يتساهل به الورثة ويستثقلون القيام به فيتهانون بأدائه بخلاف الواجب، وأيضاً فالدين له من يطالب به فإذا قدر أن الورثة تهاونوا به فصاحبه لن يترك المطالبة به فجبرت الوصية بتقديم ذكرها والله أعلم.

٤ - ثم الوصية بالثلث فأقل لغير وارث. (فأما الوصية للوارث فلا تجوز قليلة كانت أو كثيرة لأن الله قسم الفرائض ثم قال: (تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم) ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين) والوصية للوارث من التعدي على حدود الله لأنها تقتضي زيادة بعض الورثة عما حد الله له وأعطاه إياه.

وعن أبي أمامة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث) (رواه الخمسة إلا النسائي) وقد أجمع العلماء على العمل بمقتضى هذا الحديث.

لكن إن أجاز الورثة المرشدون الوصية لأحد من الورثة نفذت الوصية لأن الحق لهم فإذا رضوا بإسقاطه سقط، وأما الوصية لغير الوارث فإنها تجوز وتصح بالثلث فأقل ولا تصح بما زاد عليه لأن الثلث كثير فيدخل ما زاد عليه بالمضارة ولحديث ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لو أن الناس غضوا من الثلث إلى الربع فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (الثلث

والثلث كثير) متفق عليه.

فإن أجاز الورثة المرشدون الوصية بما زاد على الثلث صح ذلك لأن الحق لهم فإذا رضوا بإسقاطه سقط.

وقد اختلف العلماء رحمهم الله متى تعتبر إجازة الورثة الوصية للوارث أو بما زاد على الثلث فالمشهور من مذهب الإمام أحمد عند أصحابه أنها لا تعتبر إلا بعد الموت فلو أجازوا قبله لم تصح الإجازة ولهم الرجوع. والراجح أن الإجازة إن كانت في مرض موت المورث صح وليس لهم الرجوع وإن كانت في غير مرض موته لم تصح ولهم الرجوع. وهذا مذهب مالك واختيار شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم بدائع الفوائد صفحة (٤) من الجزء الأول.

هـ - ثم الإرث لأن الله سبحانه قال بعد قسمة الموارث: (من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار) ويبدأ بذوي الفروض وما بقي للعبصة لقول النبي صلى الله عليه وسلم: (ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فهو لأولي رجل ذكر) متفق عليه فإن لم يكن عصبة رذ على ذوي الفروض بقدر فروضهم إلا الزوجين فإن لم يكن عصبة ولا ذوفروض يرد عليهم فلذوي الأرحام لقوله تعالى: (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله) فإن لم يكن ورثة فلبيت المال.

وخلاصة ما سبق أن الحقوق المتعلقة بالتركة خمسة، مرتبة كالاتي:

الأول: مؤن التجهيز.

الثاني: الحقوق المتعلقة بعين التركة. ومذهب الأئمة الثلاثة أن هذا مقدم على مؤن التجهيز.

الثالث: الديون المرسلة.

الرابع: الوصية.

الخامس: الإرث.

وهذا الترتيب هو ما جرى عليه قانون الموارث المصري في المادة الرابعة.

والحمد لله رب العالمين

الوصية لأحد من الورثة

لا تجوز لأنه كالتبرع

فلا يصح إلا بالثلث فأقل

لأنه من تبرع

فلا يصح إلا بالثلث فأقل

لأنه من تبرع

فلا يصح إلا بالثلث فأقل

لأنه من تبرع

فلا يصح إلا بالثلث فأقل

لأنه من تبرع

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول
الله وآله وصحبه والتابعين. وبعد،
فالإيمان بالقدر أصل من أصول الإيمان
التي لا يتم إيمان العبد إلا بها. فهو نظام
التوحيد، فمن حقق أركان الإيمان تم
توحيده وإيمانه. ومن حقق أركان الإيمان
ولكنه كذب بالقدر فقد نقض تكذيبه
توحيده وإيمانه.

فقد روى مسلم من حديث عمر بن
الخطاب رضي الله عنه في سؤال جبريل
عليه السلام الرسول صلى الله عليه وسلم
عن الإيمان، قال: "أن تؤمن بالله وملائكته
وكتبه ورسله، وتؤمن بالقدر خيره وشره"
(جزء من حديث في صحيح مسلم: ٨).

وروى مسلم- أيضاً- عن طاووس بن
كيسان رحمه الله قال: أدركت ناساً من
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقولون: كل شيء بقدر. وسمعت ابن عمر
رضي الله عنهما يقول: كل شيء بقدر حتى
العجز والكيس" (صحيح مسلم: ٢٦٥٥).
قال النووي: معناه أن العاجز قد قدر
عجزه. والكيس قد قدر كيسه. اهـ والكيس
هو القدرة على حذق الأمور

حياة العبد بين قدر الله وقدره:

خلق الله الخلق، وقدر عليهم المقادير،
وجعل حياتهم التي يحيون فتنة ومحنة
وابتلاء واختباراً، قال الله تعالى: «الَّذِي خَلَقَ
الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا»، (الملك: ٢)،
وقال تبارك وتعالى: «أَحِبَّ النَّاسَ أَنْ يَبْذُوكَ
أَنْ يَبْزُلُوا، وَأَكْبَا وَفَمَ لَا يَفْضَحُونَ»، (العنكبوت: ٢)،
وقد يكون في السراء من الفتنة والاختبار
ما ليس في الضراء، كقوله تعالى: «إِنَّمَا
أَمْرُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَا عِنْدَهُ لَمُرُّ عَظِيمٌ»،
(التغابن: ١٥)، وكقوله: «وَأَمْرُكُمْ
أَمْرُكُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا»،
(التوبة: ٥٥).

فكان لزاماً أن يبتلى المرء ويختبر، فإن
كان في عافية وسراء فهو مبتلى بها. هل

حكمة الله تتجلى في أقداره!!

أحمد صلاح رضوان



يشكر أو لا يشكر؟ وإن كان في مرض وضراء فهو مبتلى بها. هل يصبر أو لا يصبر؟ والمؤمن في كل أحواله صبار شكور. يعيش بين قدر الله ولطفه.

فقد روى أحمد في مسند عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "عَجِبْتُ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ اللَّهَ لَمْ يَقْضْ قَضَاءَ إِلَّا كَانَ خَيْرًا لَهُ". (مسند أحمد ١٢١٦٠ وصححه الألباني، انظر حديث رقم: ٣٩٨٥ في صحيح الجامع).

ولما كانت الدنيا دار عناء وشقاء، وكرب وضراء، كثيرة المنقصات أخطأ من رجع منها الولد، لأنها عاقر لا تلد. لذلك كان دعاء أهل الجنة إذا دخلوا الجنة: **لَقَدْ هِمَّ الْيَتِيمُ أَنْ يَبْعَ عَنْ الْقَرْصَةِ إِنْ كَانَ لَمَوْدٌ شَكُورٌ**. (فاطر، ٣٤).

قال الإمام أحمد رحمه الله: يا أخي، إنه طعام دون طعام، وشرب دون شراب، ولا راحة للمرء إلا في الجنة (مجموعة الفتاوى ١٨٥/٣٠) سير أعلام النبلاء ٢١٥/١١).

فقه الابتلاء:

ليست الابتلاءات والعقوبات التي تصيب العبد عقابا صرعا، بل هي سنة ربانية ماضية في الناس لحكمة جليلة يعلمها العليم الحكيم. تهدف إلى حمل الناس على التضلع إلى الله تعالى والاستكانة له، فيرجعون إلى طاعته وينيبون إليه ويستغفرونه. قال الله تعالى: **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْهَارُوا وَلَهُمْ فِي السَّعِيرِ عَذَابٌ أَلِيمٌ**. (الأنعام، ٤٢)، وقال سبحانه: **وَنُكَوِّثُهُمْ بِالْمَسْكِتِ وَالشَّيَاطِئِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ**. (الأعراف، ١٦٨).

فلا يتصور أحد أنه لكونه ابتلي بنوع من أنواع الابتلاءات أن الله تعالى يكرهه. وهو مطيع لله صابر على قضائه - عيادا بالله - فهذا من الظن السيئ برب العالمين، فالمحن والابتلاءات التي تمر بك، الله سبحانه هو الذي قدرها، وهو أعلم بك، محب لك، ما دمت مطيعا له، وهو يعلم ما يصلحك وما يضرك. قال الله تعالى: **وَلَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ الْإِزْقَ لَيَسِّرَنَّ لَكَ الْأَرْضَ**. (الشورى، ٢٧). وفي مسند أحمد، قوله صلى الله عليه وسلم: إن الله عز وجل ليحمي عبده الدنيا وهو يحبه كما تحمون مرضاكم الطعام والشراب تخوفوا له عليه. (مسند أحمد ٢٣٦٣٢، وصححه

الألباني في صحيح الترغيب، ٣١٧٩).

فإن الله يعطي الدنيا من أحب، ومن لا يحب. ولا يعطي الدين إلا من أحب، فليس المنع دليل غضب، كما أن العطاء ليس دليل رضا.

كم من منة في المحنة!!

قال ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير قوله تعالى: **كُلُّ يَوْمٍ تَكُونُ فِي النَّارِ**. (الرحمن، ٢٩)، يحيي ويميت، ويعز ويزيل، ويفعل ما يشاء. (تفسير الطبري ٥٩٢/١١).

وقال أبو الدرداء رضي الله عنه، من شأنه أن يفر ذنبا، ويفرح كرياً، ويرفع قوماً ويضع آخرين. (الدر المنثور ٦٩٩/٧).

فدوام الحال من المحال، والزمان ذول بين أهله، والله يغير أحوال العباد من قدر إلى قدر بما لا يظن إليه عقل، ولا يتصوره بشر. فتولد المحنة من رحم المحنة، فاشد ساعات الليل سوادا هي التي يعقبها الفجر.

يروى أن بعض العلماء شهد جنازة، فتبعهم نباش، فلما كان الليل جاء النباش ففتح عن الميت قبره. وكان شابا قد أصابته سكتة - فلما فتح النباش القبر عليه نهض الميت جالسا، فسقط النباش ميتا في القبر. وخرج الشاب يمشي إلى أهله. (البداية والنهاية ٣١١/١٣)

هي الأيام والمبر

وأمر الله ينتظر

أتياس أن ترى هرجا

فأين الله والقدر!!

حكمة الابتلاء:

لقد جعل الله تعالى بعلمه وحكمته للابتلاءات والمحن فوائد كثيرة، لمن ابتلي فصبر، أو عوفى فشكر، علمها من علمها، وجهلها من جهلها، أسوقها لكم، لعل الله أن يربط بها على القلوب، ويثبت بها الأفتدة، فيزداد المبتلى صبرا، والمعافي شكرا. إنه ولي ذلك والقادر عليه. منها:

١- محو الخطايا، وتكفير السيئات:

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب. ولا هم ولا حزن. ولا أذى ولا غم، حتى الشوكة يشاكها، إلا كفر

الله بها من خطيائة" (صحيح البخاري (٦٥٤)).
عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على أم السائب أو أم المسيب فقال: ما لك يا أم السائب أو يا أم المسيب زفرتين. قالت: الحمى، لا يارك الله فيها. فقال: لا تسبني الحمى؛ فإنها تذهب خطايا بني آدم كما يذهب الكير خبث الحديد، (صحيح مسلم ٢٥٧٥).

وفي سنن الترمذي، (فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي على الأرض ما عليه خطيئة، (سنن الترمذي ٢٣٩٨ وصححه الألباني).

٢- رفع الدرجات، وعلو المقامات،

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "إن الله قال: إذا نلت عهدي بحسينيه قصر عوصه منهما الجنة يريد عينيه" (صحيح البخاري ٥٦٥٣). وهذا في قوم يحبهم الله فيبتليهم ويصبرهم بفضل، وآخرون يحل بهم البلاء لفسقهم- عيادا بالله- كما قال تعالى في أصحاب القرية التي كانت حاضرة البحر: **كَذَلِكَ بَنَوْنَهُمْ بَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ**، (الأعراف: ١٦٣). فبالنظر إلى حال المرء وما هو عليه من صلاح فتحل به البلائيا ويصبر، فذلك من حب الله تعالى له، وإن كان معرضا عن طاعة الله تعالى، فما يصاب به من البلائيا هو من جملة العقوبات على ما فرض في أمر الله، فمن صبر ورضي علت درجته، وزاد كماله. ونال الإمامة في الدين. لقوله تعالى: **...بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ**، (السجدة: ٢٤).

٣- حمل العبد على التوبة والاستغفار ولرجوع إلى الله تعالى،

قال الله تعالى: **وَتَوَلَّوْهُمْ بِالْإِحْسَانِ وَالنِّعَمِ لَمْ يَنْجُوْا**، (الأعراف: ١٦٨) أي، بلوناهم بالخيرات أولا لعلمهم يقدموا شكرا لخالقهم، فلم يفعلوا، فبلوناهم بالسينات (أي، المصائب والنكبات والبلائيا)، لعل هذه المصائب وأنواع البلائيا تردهم إلى طريق ربهم وخالقهم.

وقوله تعالى: **وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا لِيُذَكِّرَ أَهْلًا بِآيَاتِهِ وَالضَّلَّةَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ يَسْزُقُونَ**، (الأعراف: ٩٤)، وكل ذلك حتى يرفعوا أكف الضراعة إلى الله تعالى،

ويعلموا أنه لا كاشف لما هم فيه إلا الله، وإن ما حصل لهم إنما هو بذنوبهم، فيقدموا لذلك استغفارا لعل الله أن يرفع ذلك عنهم، فما نزل بلاء إلا بذنب، ولا رفع إلا بتوبة، ولكن، **...بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ**، (الأعراف: ١٦٣).

فكثير من الناس إذا كان في عافية ركن إليها، وظال عليه الأمد، فقسا قلبه وأصابه ركام الكسل، فإذا أصابته ضراء تذكر وأنصر وعاد إلى الله تعالى، فكان البلاء خيرا له، قال الله تعالى: **وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالنَّيِّنِ وَنَفْسٍ مِنْ الثَّمَرِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ يَدْعُرُونَ**، (الأعراف: ١٣٠).

٤- الابتلاءات تمنع كثيرا من الناس من الطغيان والتمادي في الغي،

فمن المعلوم أن الإنسان كلما تكاثرت عليه النعم ازداد طغيانا وكبرا على الناس، بل ونمرد على خالقه، بل ربما قال: **بِأَمْرِ أَوْثَقَ عَلَى يَدِي حَيْدٌ**، (قصص: ١٧٨) ورثته كابر عن كابر قال الله تعالى: **لَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا كَافِرٌ**، (العلق: ٦). أي، لا إنسان يبد في لصعب، البغي كلما في نفسه مسنغيا بجماله وصحنه وذريته ومصعبه، فيبتلى حتى لا يتمادي في الغي.

فأحيانا تحل الخسارات بالعباد؛ لمنعهم من المعاصي، كالذي يستعمل ماله في المعاصي والذنوب، هل الأولى والأصلح له في دينه أن يسلب هذا المال، أم يبقى في يده يعصي به ربه تعالى ويؤدي به العباد، ويفسد به في البلاد؟ وأحيانا تكسر رجل الرجل حتى لا يذهب بها إلى المعاصي!! وأحيانا يسجن الإنسان حتى يخلو بربه تعالى ويحفظ القرآن ويقوم الليل، وقد كان قبل ذلك مضطرا، بل ينام عن الصلوات المكتوبات، لاسيما صلاة الضحى!!

أرايتم لو أن فرعون كان أخرس، أكان يقول: إنما ربكم الأعلى؟ ولو كان قارون فقيرا، أكان يقول: إنما أوتيته على علم عندي؟ فالله تعالى يمنع بحكمة، ويعطي بحكمة، يغني بحكمة، ويفقر بحكمة، وله الحكمة البالغة، سبحانه وتعالى.

٥- أن المبتلى يدخل في عداد الصابرين- إن صبر واحتسب- فيحظى بفضائلهم ويرتقي إلى درجاتهم؛ فكل الحسنات لها أجر محصور من عشرة أمثالها

تتفعلك بعد المصيبة صحبتهم. وتفرض آخرين يجب بعد ذلك الحذر منهم.

فكم أظهرت محنة المسلمين في يوم الأحزاب من منافقين يقولون: «**مَا وَعَدْنَاكُمْ وَرَسُولُكُمْ إِلَّا عُرْشًا**» (الأحزاب: ١٢). ومن منافقين يوم تبوك: «**لَوْ خَرَجُوا بِكُمْ مَا زَادَكُمْ إِلَّا حَسَا**» (التوبة: ٤٧). وكم أظهرت هذا الشدائد من مستأذن يريد الفرار: «**يَقُولُونَ لَنْ يُرْمَى عُرَّةٌ وَمَا فِي سُورَةِ لَنْ يُرْمَى إِلَّا مَرَارًا**» (الأحزاب: ١٣) كما أظهر من مؤمنين صادقين فيما عاهدوا الله عليه. له يتزعزع الإيمان في قلوبهم لحظة!!

وكم أفرز حادث الافك من صديق حميم محب رحيم!! وكم أفرز من عدو بغيض وشيطان رجيم!! وقال الله تعالى في صلب الحادثة: «**لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ**» (النور: ١). فالحمد لله الذي جعل من الشدائد ميزة وهرقانا بين المؤمنين وبين المنافقين.

أخيرا: فمن خلال ما سبق ينبغي للمسلم أن يعلم أن الله تعالى لم يخلق شرا محضا. وما في كونه من شرفي حق العبد. لكن وراءه خير عظيم، فهو سبحانه يبتليك ليعايفك، ويمرضك لينجيك. ويضيق عليك ليرفعك في الآخرة. وينزل عليك الكرب ليرى العبودية من قلبك ويسمع النجوى من لسانك. ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يقول: «والخير كله في يديك. والشر ليس إليك» (صحيح مسلم ٧٧١).

فلا تحزن أيها الفقير وأيها السقيم. وأيقن أن الغني مبتلى بفناه، وأن المعافي في يده مبتلى بالعافية. وأيقن أنك لا تدري إلى ماذا سيؤول أمرك إذا أغناك الله وعافاك. أتشكر أم تكفر؟ فقليل من العباد الشكور. فقد روى مسلم عن صهيب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «عجب لأمر المؤمن. إن أمره كله خير». وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن. إن أصابته سراء شكر فكان خيرا له. وإن أصابته ضراء صبر فكان خيرا له» (صحيح مسلم ٢٩٩٩).

فيا أهل البلاء!! يا أصحاب الهموم!! إن في الله خلفا من كل هالك. وعوضا من كل تالف. وعزاء من كل مصيبة. فبالله فاثقوا. وإياه فارجوا. فإن المصاب من حرم الثواب.

والحمد لله رب العالمين.

إلى سبعمائة ضعف. إلا الصبر فإنه لا يحصر أجره: لعظم موقعه في الدين. قال الله تعالى: «**إِنَّ يَوْمَ أَنْصُرُوا عَصَائِدَهُمْ عَصَائِدُ اللَّهِ**» (الزمر: ١٠).

وهذا نبي الله أيوب عليه السلام لما ابتلي فصبر نال شهادة حسنة وثناء من الله جميلا. فقال تعالى: «**إِنَّ وَجْهَهُ كَانَ خَضِرًا قَدْ كُنَّ أَفْئِدَةُ وَثَّ**» (ص: ٤٤).

قال سليمان بن أيوب رحمه الله: مكثت في سجن محمد بن عبد الملك الزيات في خلافة الواثق العباسي. فأصابني من الهم والغم ما الله به عليم. حتى وصلتني رسالة من أخي الحسن (ابن وهب) وهو من أقران أبي تمام الشاعر المعروف. قال فيها:

محن أنا أيوب أنت محلها

فإذا جزعنت من الخطوب فمن لها؟

فاصبر فإن الله يعقب فرجه

ولعلها أن تنجلي ولعلها

وعسى تكون قريبة من حيث لا

ترجو وتمحو من جديديك ذلها

قال: فتفاءلت لذلك وقويت نفسي. وكتبت إليه:

صبرتني ووعظتني وأنا لها

وستنجلي بل لا أقول لعلها

ويحلها من كان صاحب عقدها

ثقة به أن كان يملك حلها

٦- إن الابتلاءات تظهر العدو من الحبيب. والمحب من البغيض. والمؤمن من المنافق.

كما يقولون: سلم الله الشدائد التي أظهرت عدوي من حبيبي.. فبعد المرء النظر فيمن حوله: «**لَيْمَرَأَةٌ أَحَبُّ مِنِّي نَجَبٌ**» (الأنفال: ٣٧). فمن الناس ناس قلوبهم قلوب الذئاب في جثمان إنس. قد كنت تراد حنونا مشفقا عليك في الظاهر. يلتف حولك لمصلحة ما. فجاءت المصيبة ليظهر الوجه الحقيقي القبيح.

وهذه الفتن والبلايا والرزايا التي حلت ببلادنا من ثورات ونكبات. كانت سببا في سقوط أقدعة الكثير من المنافقين الذين أخذت بهم الجماهير طول السنين الماضية. حتى ميز الله الصنف. وبان الفتن من السمين. والخبيث من الطيب. قال تعالى: «**وَلَوْ لَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ فِتْنَتُهُمْ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَئِكَ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ**» (البقرة: ٢٥١).

وهكذا الشدائد دوما تفرض أهل الفضل والصلاح.

من نور كتاب الله الحياة في القرآن والسنة

قال تعالى:

(الأنفال: ٢٤).

من فضائل الإيمان

عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إني لا أدري ما قدر بقلاني فيكم فاقفوا بالذين من بعدي. وأشار إلى أبي بكر وعمر".
(سنن ابن ماجه ٩٧ وصححه الألباني).

من دلائل النبوة

عن يزيد بن أبي عبيد قال: رأيت أثر ضربة في ساق سلمة بن الأكوع، فقلت: رأيت أثر ضربة في ساق سلمة فقلت يا أبا مسلم ما هذه الضربة فقال هذه ضربة أصابتنى يوم خيبر فقال الثامن أصيب سلمة فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فصف فيه ثلاث بفتاب فما استكبيها حتى الساعة الصحيح البخاري ٤٢٠٦.

(إن العار يلزم المرء يوم القيامة حتى يقول: يا رب لا رسالك بي إلى الدار يسر علي مما ألقى - وأنه ليعلم ما فيها - من شدة العذاب! الحديث مكر سلسلة الأحاديث الضعيفة).

من درر العلماء

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: إن الله خلق الخلق لعبادته الجامعة، لمعرفة الله والانباء إليه، ومحبهه والاخلاص له. فبذكره تطمئن قلوبهم. وبرؤيته في الآخرة تقر عيونهم ولا شيء يعطيهم في الآخرة أحب إليهم من النظر إليه ولا شيء يعطيهم في الدنيا أعظم من الإيمان به. (مجموع الفتاوى).

من أقوال السلف

عن الحسن البصري قال: "إنما هلك من كان قبلكم حين تشعبت بهم السبل، وحادوا عن الطريق فتركوا الآثار، وقالوا في الدين براهيم فضلوا واضلوا، الاعتصام للشاطيبي).

حكم ومواعظ

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: "لا تنظروا إلى صلاة أحد ولا إلى صيامه، ولكن انظروا إلى من إذا حدث صدق وإذا اتهم أدى وإذا أشفى ورع". (شعب الإيمان).

من هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم

والكاظمين الغيظ

عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما من جرعة اعظم اجرا عند الله من جرعة غيظ كظمها عبد ابتغاء وجه الله (سنن ابن ماجه ١٩٩) وصححه الالباني

من الحكمة في الدعوة إلى السنة

قال العباس بن عالى: قلت لأحمد بن حنبل رحمه الله: يا ابا عبد الله: اكون في المجلس ليس فيه من يعرف السنة غيري فينكلم مبتدع فيه أرد عليه؟ فقال: لا تنصب نفسك لهذا. قال: اخبر بالسنة ولا نحاصم. ارساله السجري.

حرمة دماء غير المسلمين

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة. وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاما. (البخاري ٣١٦٦).

بعد ذلك نقول: هذا في حق غير المسلمين فما بالنا بالمسلمين؟

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال عمر رضي الله عنه: شر الناس ثلاثة: متكبر على الدنيا يحقرهما، ورجل سعى في فساد بين رجل وامرأته ينصره على غير الحق حتى فرق بينهما ثم خلف بعده (أي، وتزوجها هو)، ورجل سعى في فساد بين الناس بالكذب حتى يتعادوا ويتباغضوا.

في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كان يصلي على حمار يومئ إيماء»

الإيماء: الإشارة بالأعضاء كالرأس واليد والعين والحاجب. وإنما يريد به هاهنا الرأس. يقال إيماءت إليه أومى إيماء. (النهاية لابن الأثير).

من مدني

الأحاديث

صحح لغتك

من الخط قولك: لست الأول والصحيح: لست الأولى: لأن البند كلمة فارسية تعني الحيلة والخديعة. وقولك: أنت بمثابة أبي والصحيح: أنت مثل أبي.

في السنة النبوية

قال المستي محمدا من مصاحبة الاشرار

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد:

تكلّمنا في العدد السابق عن الترجيح بالدلالة كطريقة من طرق الترجيح بين الأدلة النقلية. وأن العلماء اصطالحوا على تسميتها بدلالات النص. وأنها عند الجمهور تنقسم إلى قسمين: دلالة منطوق ، ودلالة مفهوم.

وقسمها الأحناف إلى أربعة أقسام: عبارة النص ، إشارة النص ، دلالة النص (وهذه الثلاثة مقابلة لدلالة المنطوق عند الجمهور . اقتضاء النص (وهي المقابلة لدلالة المفهوم عند الجمهور).

وتكلّمنا عن دلالة المنطوق والمفهوم . ثم تكلّمنا عن دلالات العبارة ، الإشارة ، النص ، ونستأنف البحث بإذن الله تعالى.

والها: دلالة الاقتضاء:

وهي اقتضاء الكلام تقدير كلمة محذوفة دل المقام عليها. وتقديرها لا بد منه حتى يستقيم الكلام صدقاً أو شريعاً أو عقلاً.

١- ما يتوقف عليه صدق الكلام:

فلو لم نقدر المحذوف لكان الكلام غير صادق ومخالفاً للواقع والحقيقة. مثال ذلك: حديث ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه (صحيح سنن ابن ماجة وغيره).

فظاهر الحديث يدل على أن الله تعالى قد وضع عن هذه الأمة الخطأ والنسيان والإكراه. أو أنها لا تقع فيه. وهذا غير صحيح. حيث إنه لا يطابق الواقع. فالأمة يقع منها الخطأ والنسيان والإكراه: لأن الأمة ليست معصومة. ولأن النبي صلى الله عليه وسلم لا يخبر إلا صدقاً. فاقترضى السياق أن نقدر كلمة محذوفة استفدناها من العبارة. وهي الإثم. فيكون تقدير الكلام بعد هذا: وضع عن أمتي إثم الخطأ. وإثم النسيان. وإثم ما استكرهوا عليه.

وكحديث النبي صلى الله عليه وسلم

درسات شرعية

أثر السياق في فهم النص

تأثير قرائن السياق
على الأحكام الفقهية

الجزء ٦٦

أحمد بن محمد

١٤٣٤

الميتة، فيكون التقدير، حرم عليكم أكل الميتة.
(انظر إجابة السائل شرح بغية الأمل للصنعاني
ت ١١٨٢، ص ٢٣٤، ٢٣٥. الجامع لمسائل أصول
الفقه د. عبد الكريم النملة ص ٢٩٣، ٢٩٤.
المهذب د. عبد الكريم النملة ١٧٢٥/٤ - ١٧٣٠).

تطبيقات عملية على استخدام قرآن السياق:

أولاً في مجال العبادات:

صلاة الوتر:

لأهل العلم في حكم صلاة الوتر قولان:

القول الأول: وهو قول الجمهور: أنه سنة
موكدة. **القول الثاني:** وهو قول الحنفية، أنه
واجب.

أولاً: ما استدل به الحنفية:

١- حديث بريدة وأبي هريرة رضي الله
عنهما مرفوعاً: "من لم يوتر فليس منا"
(ضعيف، انظر تخريج أحاديث منار السبيل ج
٤١٧، السلسلة الضعيفة ج ٥٢٢٤).

٢- حديث ابن عمر رضي الله عنهما
مرفوعاً: "اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً"
(متفق عليه).

٣- حديث أبي بصرة رضي الله عنه مرفوعاً:
"إن الله زادكم صلاة، وهي صلاة الوتر فصلوها
بين صلاة العشاء إلى صلاة الضجر" (مسند
أحمد وغيره. انظر السلسلة الصحيحة ج ١٠٨).

٤- حديث أبي أيوب رضي الله عنه مرفوعاً:
"الوتر حق على كل مسلم، فمن أحب أن يوتر
بخمس فليفعل. ومن أحب أن يوتر بثلاث
فليفعل. ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل."
(صحيح سنن أبي داود وغيره).

٥- حديث أبي سعيد الخدري رضي الله
عنه مرفوعاً: "أوتروا قبل أن تصبحوا" (صحيح
مسلم).

٦- حديث عائشة رضي الله عنها قالت:
"كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من
الليل، فإذا أوتر، قال: قومي فأوترني يا عائشة."
(صحيح مسلم).

استدلالات الحنفية من الأحاديث

١ - اعلم أن الواجب عند الحنفية دون
الفرض وفوق المستحب (النفل) وهو ما ثبت

الذي روته حفصة رضي الله عنها: من لم يبيت
الصيام من الليل فلا صيام له (صحيح سنن
النسائي وغيره)، فاقترضى سياق الحديث أن
نقدر كلمة (صحيح) حتى يتضح المعنى المقصود
من الحديث: لأن صورة الصيام تقع سواء نوى
أو لم ينو. لكن من نوى صح صيامه - وذلك في
صيام الواجب - ومن لم ينو لم يصح صيامه.
فيكون تقدير الكلام: من لم يبيت الصيام من
الليل فلا صيام - صحيح - له.

٢- ما يتوقف عليه صحة الكلام شرعاً:

فالمقتضى يوجب تقدير كلمة، حتى يصح
الكلام من الناحية الشرعية. مثال ذلك في قوله
تعالى: (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ
أَيَّامٍ أُخَرَ) (البقرة: ١٨٤)، فظاهر الآية يدل على
أن المسافر يصوم عدة من أيام أخر مطلقاً، أي
سواء صام في سفره أو لم يصم.

لكن الشرع دل على أن المسافر إذا أفطر في
سفره فعليه القضاء في أيام أخر. أما إذا صام في
سفره فلا موجب للقضاء عليه فيكون التقدير،
أو على سفر (فأفطر) فعدة من أيام أخر.

ومثال آخر: قول الإنسان لمن يملك عبداً:
اعتق عبدك عني وعلي ثمنه فهذا تصرف
قولي، وما دل عليه بعبارة ثمنه لا يصح شرعاً.
إذ العبد ملك لصاحبه ولا يجوز للغير عتقه
بدون أن يملكه حقيقة أو حكماً، فصحة هذا
التصرف شرعاً تتوقف على ثبوت تملك من
يريد العتق أولاً. ثم يوكل المالك الأول في بيعه
فيكون التقدير: بيع عبدك هذا علي بالف وكن
وكيلاً عني في عتقه.

٣- ما يتوقف عليه صحة الكلام عقلاً وهو
ما يجب تقديره لتصحيح الكلام من جهة العقل،
فيمتنع وجود المفوض عقلاً بدون ذلك المقدر،
فمثال ذلك في قوله تعالى: (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ
أَنْهَاجُكُمْ) (النساء: ٢٣)، فإن العقل يمنع من
إضافة التحريم إلى ذات الأمهات، فوجب إضمار
فعل يتعلق به الحكم. وهو هنا "الوطء" فنظراً
إلى أن العقل يقتضيه فيكون التقدير: حرم
عليكم وطء أمهاتكم. وكذلك قوله تعالى:
(حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْبَانُكُمْ) (المائدة: ٢) المقصود أكل

بخبر الواحد

الإسلام، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: خمس صلوات في اليوم والليلة. فقال هل علي غيرها؟ قال: لا إلا أن تطوع... (متفق عليه).

وفي هذا دليل على أن الوتر غير واجب؛ لأنه كما هو معلوم فإن النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز في حقه تأخير البيان عن مقتضى الحاجة. فإن قيل: إن النبي صلى الله عليه وسلم أجاب الأعرابي بالفرائض فقط لحداثة عهده بالإسلام، أجيب عن ذلك بأن الوتر لو كان فرضاً كالخمس صلوات لارتفعت أهميته. وزاده النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث.

٢- حديث ابن عباس رضي الله عنهما، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً إلى اليمن فقال: إنك تقدم على قوم من أهل الكتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله، فإذا عرفوا الله فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم... الحديث (متفق عليه).

وهذا الحديث يرد على من قال في حديث الأعرابي (ضمام بن ثعلبة) أنه وقع في أوائل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم دليل أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر فيه الحج؛ لأنه من المعلوم أن بعث معاذ رضي الله عنه إلى اليمن كان قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بقليل فلو كان واجباً لأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يخبرهم به.

٣- حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة، كفارات لما بينهن ما لم تغش الكبائر" (صحيح مسلم). فلم يذكر في الحديث صلاة الوتر.

٤- حديث ابن عمر رضي الله عنهما، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر على البعير (متفق عليه).

وهذا الحديث فيه قرينة ظاهرة على عدم وجوب الوتر، وهي صلاة النبي صلى الله عليه وسلم له على الراحلة؛ إذ إن الفريضة لا تصلى على الراحلة. قال الطبري: هذا الحديث حجة على أبي حنيفة في إيجابه الوتر، لأنه لا خلاف

٢- نقل عن أبي حنيفة يرحمه الله ثلاث روايات في حكم الوتر: أحدها أنه واجب، وهو آخر أقواله وهو الصحيح، وهو الظاهر من مذهبه. والثاني أنه فرض.

وقد مال سحنون والأصبغ من المالكية إلى القول بأنه فرض.

والثالثة: أنه سنة مؤكدة

٣- أجابوا عن حديث الأعرابي (هل علي غيرهن؟ ... الحديث) أن ذلك كان متقدماً - قبل وجوب الوتر - لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر فيه الحج.

٤- وأما صلاته صلى الله عليه وسلم الوتر على الراحلة والفرائض لا تؤدى عليها. فقالوا بأن الوتر في السفر ليس بواجب على النبي صلى الله عليه وسلم وبالتالي كان يصله على الراحلة. وذكروا حديثاً رواه الطحاوي بإسناده: أن ابن عمر كان يصلي على راحلته ويوتر بالأرض. ويزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك (والأثر صحيح لكن جاء عن ابن عمر أنه أنكر على سعيد بن يسار نزوله الأرض ليوتر، فدل ذلك على أنه يرى جواز الأمرين) (انظر صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم للألباني). ٥- وأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالوتر كما بحديث أبي بصرة: فصلوها.

وبحديث أبي سعيد: أوتروا، وغير ذلك من الأحاديث والأمر للوجوب

٦- وكذلك في حديث أبي بصرة مرفوعاً بأن الله زادكم صلاة... فأضاف الزيادة إلى الله تعالى. والسنن إنما تضاف إلى رسول الله، وأن الزيادة في الشيء إنما تتحقق إن كان من المزيد عليه فإضافته للواجبات أولى للأخذ بالاحتياط (انظر البناية شرح الهداية لبدر الدين العيني الحنفي ت ٨٥٥/٢، ٤٧٣ - ٤٨٢)

ثانياً: أدلة الجمهور:

١- حديث طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه، جاء رجل (ضمام بن ثعلبة رضي الله عنه) إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد.... الحديث وفيه: فإذا هو يسأل عن

(الباري ٢/٤٨٧).

قوله صلى الله عليه وسلم، "أوتروا قبل أن تصبحوا"، نعم إن الأصل في الأمر الوجوب، فإذا جاء الصارف نزلت رتبته من الأمر إلى الاستحباب أو غيره. والقرائن هنا - الأحاديث التي في الباب - صرفت الأمر من الوجوب إلى الاستحباب، ويدل الحديث على أن الوتر واجب قبل الصبح لا على وجوب الوتر نفسه. وما قيل في هذا يقال أيضاً في أمر النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها: قومي فأوترتي.

رابعاً: قرائن السياق المستخدمة في المسألة:

لقد استخدمنا عدداً من قرائن السياق بأقسامها المتعددة في بحث هذه المسألة. وهي:

١- قرائن لفظية متصلة بالنص، وذلك في الأحاديث التي استدلت بها الحنفية على وجوب صلاة الوتر. وذلك في توجيه دلالات الألفاظ التي وردت بالأحاديث. مثل: زادكم صلاة. الوتر حق. أوتروا. قومي فأوترتي.

٢- قرائن لفظية منفصلة عن النص، وذلك في الأحاديث التي أوردتها الجمهور للرد على الأحاديث التي استدلت بها الحنفية.

٣- قرائن حالية (غير لفظية) مقترنة بالخطاب، وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر على البعير. فهذه قرينة غير لفظية (وصفية). لكنها وضحت تماماً أن الوتر ليس بواجب. إلا ما كان النبي صلى الله عليه وسلم صلاه على البعير.

٤- قرائن حالية (غير لفظية) منفصلة عن الخطاب، وهي:

أ- قاعدة لا يجوز تأخير البيان عن مقتضى الحاجة (وذلك في حق النبي صلى الله عليه وسلم). كما في حديث الأعرابي الذي سأله عن الصلوات المفروضة التي عليه.

ب- إرسال معاذ إلى اليمن إذ كان ذلك في أخريات حياة النبي صلى الله عليه وسلم. مما يدل على أن ما ذكر في الحديث عن الصلوات الخمس هو آخر ما قيل في عدد الصلوات المفروضة.

هذا والله أعلم. وللحديث بقية إن شاء الله.

بين الجميع أنه غير جائز لأحد أن يصلي مكتوبة ركباً في غير حال العذر. ولو كان الوتر فرضاً ما صلاه الرسول صلى الله عليه وسلم ركباً بغير عذر. (شرح صحيح البخاري لابن بطال ت ٤٤٩ هـ، ٥٨٢/٢).

وقال ابن عبد البر... لأن الإجماع منعقد على أنه لا يجوز لأحد أن يصلي على الدواب شيئاً من فرائض الصلوات إلا في شدة الخوف خاصة وفي غلبة المطر عليه... (الاستذكار لابن عبد البر ت ٤٦٣، ١١٥/٢).

كما أن هناك قرينة أخرى في قوله تعالى: (حَنِيفًا عَلَى الْفَسَادِ وَالْفَسَادِ الْوَسْطَى وَهُوَ فِي قَنِينٍ) (البقرة ٢٣٨)، فلو كانت الصلوات ستاً ما كانت هناك صلاة وسطى.

ثالثاً: توجيه أدلة الحنفية: فقوله صلى الله عليه وسلم في الأحاديث: "إن الله زادكم صلاة وهي صلاة الوتر"، "أوتروا قبل أن تصبحوا"، قومي فأوترتي يا عائشة" فتوجيهها كالتالي: قوله صلى الله عليه وسلم: "إن الله زادكم صلاة وهي صلاة الوتر". وهذا لا حجة فيه لأنه يحتمل أن يكون زادنا في أعمالنا التي نؤجر عليها فضيلة ونافذة بقوله زادكم. وزاد لكم. ولم يقل زاد عليكم. وما لنا هو خلاف لما علينا. (الاستذكار ٣٧٠/٢).

فقوله: زادكم ليس بموجب للفرض لاحتماله أن يكون زادنا فيما يكون لنا زيادة في أعمالنا. كما جاء في الوصية عن النبي صلى الله عليه وسلم: "إن الله جعل لكم ثلث أموالكم زيادة في أعمالكم"، ومعلوم إنما هو لنا. خلاف لما افترض علينا (الاستذكار ١١٢/٢ - ١١٣).

وقوله صلى الله عليه وسلم: "الوتر حق على كل مسلم فلفظة "حق" قد تحتمل الوجوب وغيره. والأحاديث التي ذكرنا طرفاً منها صرفت معناهما من الوجوب إلى الاستحباب، فتكون حق على تأكيد استحبابها. يقول الحافظ ابن حجر: فيحتاج من احتج به (أي على الوجوب) أن يثبت أن لفظ حق بمعنى واجب في عرف الشارع (فتح

تصحيح المفاهيم من خلال سورة الفاتحة

عبدالله بن حنبل

المعظيم. سميت بذلك لتضمنها جميع علوم القرآن، وذلك أنها تشتمل على الثناء على الله عز وجل بأوصاف كماله وجلاله، وعلى الأمر بالعبادات والإخلاص فيها، والاعتراف بالعجز عن القيام بشيء منها إلا بإعانتة تعالى، وعلى الابتغال إليه في الهداية إلى الصراط المستقيم، وكفاية أحوال الناكثين وعلى بيانه عاقبة الجاحدين. (تفسير القرطبي ١/١١٢). إذن فالفاتحة تجمع معاني القرآن كله، فالخطأ في منهجها يتعلق بكل لفظة فيها، ولما كان معظم المفسرين عندما يتكلمون عن تفسير الفاتحة يتكلمون عن تفسير الاستعاذة والبسملة قبلها، فسنبتدئ بالكلام عن المفاهيم الخاصة في الاستعاذة والبسملة.

الاستعاذة

كثير من الناس لا يكادون يشعرون بوجود الشيطان بينهم، ولا بوسوسته لهم، فلا يستعيذون بالله منه، في أي أمر من الأمور ولا في أي موقف من المواقف وحالهم إلا من رحم ربي كحال هذا الرجل الذي أمره الرسول صلى الله عليه وسلم بالاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم، فقال: «إني لست بمجنون». فعن سليمان بن صرد رضي الله عنه قال: استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم وتحن عند أحد جُلوس وأحدُهما يسب صاحبه مُضضاً قد أحمر وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقالوا للرجل ألا تسمع ما يقول النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إني لست بمجنون» (البخاري، ٦١١٥).

أما عن معنى الاستعاذة فقد قال ابن كثير في تفسيره: قال الله تعالى: (مَنْ أَعْتَذَرَ) مَابَةً عَلَيْكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزَعَ فَأَسْتَعِذْ (الأعراف: ١٩٩، ٢٠٠). وقال تعالى: (أَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ)

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، أما بعد،

فلما كانت الفاتحة هي أم القرآن، وذلك للأسباب التي سنذكرها ومن أهمها أنها جمعت كل ما في القرآن.

الفاتحة أم القرآن

قال ابن كثير في التفسير، قال البخاري في أول كتاب التفسير: سميت أم الكتاب لأنه يبدأ بكتابتها في المصاحف، ويبدأ بقراءتها في الصلاة، وقيل: إنما سميت بذلك لرجوع معاني القرآن كله إلى ما تضمنته. قال ابن جرير، والعرب تسمي كل جامع أمر أو مقدم لأمر إذا كانت له توابع تتبعه هو لها إمام جامع، أما فتقول للجلدة التي تجمع الدماغ أم الرأس، ويسمون لواء الجيش ورايتهم التي يجتمعون تحتها أما.

روى الإمام أحمد عن أبي هريرة قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الحمد لله رب العالمين سبع آيات، بسم الله الرحمن الرحيم إحداهن. وهي السبع المثاني والقرآن العظيم، وهي أم الكتاب. وفاتحة الكتاب» وقد رواه الدارقطني أيضاً عن أبي هريرة مرفوعاً بنحوه أو مثله، وقال: كلهم ثقات. (عمدة التفسير ٤٧/١).

ورد ذلك أيضاً في الحديث الذي رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صلى صلاة لم يقرأ فيها أم القرآن فهي خداج، ثلاثاً، غير تام».

وقال القرطبي في تفسيره: إن جميع القرآن فيها، وهي خمس وعشرون كلمة تضمنت جميع علوم القرآن، ومن شرفها أن الله سبحانه قسمها بينه وبين عبده، ولا تصح القرية إلا بها، ولا يلحق عمل بنواياها. وبهذا المعنى صارت أم القرآن العظيم. (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١/١١٠).

وعندما ذكر أسماء الفاتحة قال (السابع) القرآن

(المؤمنون: ٩٦-٩٨) وقال تعالى: (فَلْيُحْكَمْ) (فصلت: ٣٤-٣٦).

١٠٠ (الاعراف: ٢٧) وقال:

وقد أقسم للوالد إنه من الناصحين. وكذب. فكيف معاملته لنا وقد قال: (فبعتك لأخوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين). وقال تعالى: ﴿يَا قَرْنَ

وروى مسلم عن عثمان بن أبي العاص أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقراءتي يلبسها علي. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ذاك شيطان يقال له خنزب. فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتمهل على يسارك ثلاثاً قال: ففعلت ذلك فأذهب الله عني. (مسلم: ٢٢٠٣).

وقال ابن كثير في تفسيره: ومعنى اعوذ بالله من الشيطان الرجيم أي: أستجير بجناب الله من الشيطان الرجيم أن يضربني في ديني أو دنياي. أو يصدني عن فعل ما أمرت به. أو يحثني على فعل ما نهيت عنه: فإن الشيطان لا يكفه عن الإنسان إلا الله. اهـ.

روى الإمام أحمد عن عاصم قال: سمعت أبا تيمية يحدث عن رديف النبي صلى الله عليه وسلم قال عثر بالنبي صلى الله عليه وسلم. فقلت تعس الشيطان فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "لا تقل تعس الشيطان، فإنك إذا قلت تعس الشيطان تعاظم وقال بقوتي صرعته، وإذا قلت باسم الله تصاغر حتى يصير مثل الذباب" هكذا وقع في رواية الإمام أحمد (المسند ٥/٥٩، ٧١، ٣٦١).

وتستحب البسمة عند دخول الجلاء لما ورد من الحديث في ذلك وتستحب في أول الوضوء لما جاء في مسند الإمام أحمد والسنن من رواية أبي هريرة وسعيد بن زيد وأبي سعيد مرفوعاً "لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه" وهو حديث حسن ومروى العلماء من أوجبها عند الذكر ههنا ومنهم من قال بوجوبها مطلقاً وكذا تستحب عند الذبيحة في مذهب الشافعي وجماعة، وأوجبها آخرون عند الذكر ومطلقاً في قول بعضهم كما سيأتي بيانه في موضعه أن شاء الله..

وهكذا تستحب عند الأكل لما في صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لربيبة عمر بن أبي سلمة: "قل بسم الله وكل بيمينك وكل مما يليك".

ومن العلماء من أوجبها والحالة هذه وكذلك تستحب عند الجمع لما في الصحيحين عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال: بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه أن يقدر بينهما ولد لم يضره الشيطان أبداً".

ومن هنا ينكشف لك أن القولين عند النحاة في تقدير المتعلق بالباء في قولك بسم الله هل هو اسم أو فعل متقاريان. وكل قد ورد به القران. أما من قدره بسم تقديره بسم الله ابتدائي فلقوله تعالى: وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومزاها إن ربي لغفور رحيم. ومن قدره بالفعل امرا أو خبرا نحو ابدا بسم الله أو ابتدأت باسم الله فلقوله تعالى: اقرأ باسم ربك الذي خلق. وكلاهما صحيح فإن الفعل لا بد له من مصدر فلك أن تقدر الفعل ومصدره وذلك بحسب الفعل الذي سميت قبله أن كان قياما أو قعودا أو أكلا أو شربا أو قراءة أو وضوءا أو صلاة فالمشروع ذكر اسم الله في السور في ذلك كله نبركا ونيمنا واستعانة على الاتمام والتقبل والله اعلم. (عمدة التفسير ١/ ٥٦، ٥٥).

فمن المفاهيم الخاطئة أن تكون علاقتنا بالبسملة مجرد قراءتها عند قراءة القران فقط بدون فهم معناها الصحيح الذي يؤدي إلى قراءتها عند كل هذه المواضع الذي ذكرنا بعضا منها.

معنى الحمد:

فمن من الناس الآن يحمد الله تعالى كما ينبغي لجلال وجهه وعظيم سلطانه وتأمل ما جاء في فضل الحمد. فعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم: أن عبدا من عباد الله قال: يا رب، لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك، فعضلت بالملكين، فلم يذريا كيف يكتبانه. فصعدا إلى السماء، فقالا: يا ربنا، إن عبدك قد قال مقالة لا نذري كيف نكتبها. قال الله عز وجل: وهو أعلم بما قال عبده، ماذا قال عبدي؟ قال: يا رب، إنه قال: يا رب، لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك. فقال الله عز وجل لهما: اكتبها كما قال عبدي، حتى يلقاني فأجزيه بها.. (قال احمد شاكِر في تحقيق تفسير ابن كثير عن هذا الحديث: وقد صححناه من سنن ابن ماجه (٢٨٠١) واسناده جيد، ليس مجروحاً. وقد ضعفه الألباني في ضعيف ابن ماجه، (٨٢٩)).

وما في الصحيح أغنى وأوضح. فقد روى البخاري عن رفاعه بن رافع الزرقى قال: كنا يوماً نصلي وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركعة قال سمع الله من حمدة قال رجل وراءه ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه فلما انصرف قال من المتكلم قال أنا قال رأيت بضعة وثلاثين ملكاً يبتدرونها أيهم يكتبها أول. (رواه البخاري، ٧٦٦).

وروى مسلم من حديث أنس رضي الله عنه: أن رجلاً جاء فدخل الصف وقد حفره النفس فقال الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال أيكم المتكلم بالكلمات فأرأى القوم فقال أيكم المتكلم بها فإنه لم يقل بأساً فقال رجل جئت وقد حفرني النفس فقلت فقال لقد رأيت اثني عشر ملكاً يبتدرونها أيهم يرفعها. (رواه مسلم، ٦٠٠).

والأحاديث تدور حول معنى واحد، وتوضيح هذا المعنى يقول ابن كثير في تفسيره:

الحمد هو الثناء بالقول على المحمود بصفاته اللازمة والمتعدية. والشكر لا يكون إلا على المتعدية. ويكون بالجنان واللسان والأركان. ولكنهم اختلفوا: أيهما أعم. الحمد أو الشكر؟ على قولين. والتحقيق أن بينهما عموماً وخصوصاً. فالحمد أعم من الشكر من حيث ما يقعان عليه: لأنه يكون على الصفات اللازمة والمتعدية. تقول: حمدته لفروسيته وحمدته لكرمه. وهو أخص لأنه لا يكون إلا بالقول. والشكر أعم من حيث ما يقعان عليه. لأنه يكون بالقول والعمل والنية. كما تقدم. وهو أخص لأنه لا يكون إلا على الصفات المتعدية. لا يقال: شكرته لفروسيته. وتقول: شكرته على كرمه وإحسانه.

قلت: فمعنى هذا أن الحمد هو الثناء على الله تعالى لأنه مستحق للثناء لعظم ذاته وكمال أسمائه وصفاته. ويكون باللسان فقط. والشكر ثناء على الله لما أولا نابه من نعم ويكون باللسان والجوارح والقلب.

فليس الحمد كلمة تقال باللسان فقط دون فهم صحيح لمعناها أو حركات تؤدي بالفم من تقبيل اليد ظاهرها وباطنها.

نسأل الله تبارك وتعالى أن يعلمنا ما ينفعنا وينفعنا بما علمنا، وأن يزيدنا علماً، وإلى لقاء آخر. وصلى اللهم على محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد.

قال الحافظ ابن رجب الحنبلي: (المواعظ سيات تضرب بها القلوب فتؤثر في القلب كتأثير السياط في البدن، والضرب لا يؤثر بعد انقضائه كتأثيره في حال وجوده، لكن يبقى أثر التألم بحسب قوته وضعفه. فكلما قوي الضرب كانت مدة الألم أكثر. وكان كثير من السلف إذا خرجوا من مجلس سماع الذكر خرجوا وعليهم السكينة والوقار فمنهم من كان لا يستطيع أن يأكل طعاماً عقب ذلك، ومنهم من كان يعمل بمقتضى ما سمعه مدة. أفضل الصداقة تعليم جاهل أو يقاظ غافل. ما وصل المستثقل في نوم الفضة بأفضل من ضربه بسياط الوعظ ليستيقظ.

إنما التأديب بالسوط من صحيح البدن ثابت القلب، قوي الذراعين، فيؤلم ضربه فيردع، وأما من سقيم البدن لا قوة له. فماذا ينفع تأديبه بالضرب؟ كان الحسن إذا خرج إلى الناس كأنه رجل عاين الآخرة، ثم جاء يخبر عنها وكانوا إذا خرجوا من عنده كانوا لا يعدون الدنيا شيئاً. قال بعض السلف: (إن العالم إذا لم يرد بموعظته وجه الله تعالى، زلت موعظته عن القلوب كما يزل القطر على الصفا).

المواعظ ترياق القلوب، فلا ينبغي أن يسقي الترياق إلا طبيب حاذق معافى، فأما لدغ الهوى فهو إلى شرب الترياق أحوج من أن يسقيه.

وغير ذي تقى يأمر الناس بالتقى

طبيب يداوي الناس وهو سقيم

يا أيها الرجل المعلم غيره

هلا لنفسك كان ذا التعليم

ألا لنفسك بها من حجة

هناك تقى عليه فاستحكة

هناك يقبل ما تقول ونقتدي

بالقول منك وينفع المعلم

لا تنه عن خلق وتأتي مثله

عار عليك إذا فعلت عظيم.

يقول الأستاذ عبد الرحمن النحلوي: يعتمد الوعظ من الناحية النفسية والتربوية على أمور، أهمها:

١- إيقاظ عواطف ربانية كان قد ربيت في نفس الناشئ بطريق الحوار أو العمل والعبادة والممارسة.



التربية بالموعظة

د. أحمد فريد

اعداد

أو غير ذلك كعاطفة الخضوع لله والخوف من عذابه، أو الرغبة في جنته، وكذلك يربي الوعظ هذه العواطف وينميها وقد ينشئها من جديد.

٢- الاعتماد على التفكير الرباني السليم الذي كان الموعوظ قد ربي عليه. وهو التصور السليم للحياة الدنيا والآخرة، ودور الإنسان أو وظيفته في هذا الكون ونعم الله. وأنه خلق الكون والموت والحياة.

٣- الاعتماد على الجماعة المؤمنة. فالمجتمع الصالح يوجد جواً يكون الوعظ فيه أشد تأثيراً،

وأبلغ في النفوس. لذلك جاءت معظم المواعظ القرآنية والنبوية بصيغة الجماعة

كقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّهُ كَانَ شَدِيدًا الْعَذَابُ) (النساء: ١٠٨).

وكالحديث: (وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة بليغة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا، يا رسول الله كأنها موعظة مودع فأوصنا) أخرجه الترمذي وصححه.

٤- ومن أهم آثار أسلوب الموعظة تزكية النفس وتطهيرها وهو من الأهداف الكبرى للتربية الإسلامية، وتحقيقه يسمو

المجتمع ويبعد عن المنكرات وعن الفحشاء. فلا يبقى أحد على أحد ويأتمر الجميع بأمر الله بالمعروف والعدل والصالح والبر والإحسان. وقد جمعت هذه المعاني في قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّهُ كَانَ شَدِيدًا الْعَذَابُ) (النحل: ٩٠).

وقد اشتمل القرآن الكريم على جمل مستكثرة من المواعظ العالوية الغالية.

فمن ذلك قوله تعالى: (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُفْلِحُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ فَإِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَنِ اللَّهِ كَافِرِينَ) (النحل: ٩٠).

وَمَنْ يَفْسُقْ يَفْسُقْ عَلَى نَفْسِهِ إِنَّهُ كَانَ مُجِرِمًا

مواهب رتبه الناس ود يومون الله ود بيومين (النساء: ٣٦-٣٨).

والقرآن كله موعظ للمؤمنين كما قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْبُدُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ عَلِيمٌ) (البقرة: ١٧٨).

ولقد كان وعظ النبي صلى الله عليه وسلم على أرقى مستوى وأعلى درجة فكان يأسر بوعظه قلوب السامعين.

وغاية الواعظ أن يصل بمن وعظه إلى الخشية الحقيقية التي تجتمع في وجل القلب ودمع العين، وأن يتذكروا أمور الآخرة فكانهم يرونها رأي العين. هكذا كان وعظ النبي صلى الله عليه وسلم كما في حديث العريضي بن سارية قال: (وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة بليغة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون، فقلنا، يا رسول الله كأنه موعظة مودع فأوصنا.....) الحديث رواه الترمذي وصححه.

وكذا في قصة حنظلة عندما قارن بين حال قلبه في مجلس وعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندما يفارق هذا المجلس إلى مجالسة الزوجات والأولاد، فقال: (تكون عندك تذكرنا بالنار والجنة حتى كأننا رأي العين، فإذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيقات، نسينا كثيراً، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (والذي نفسي بيده لو قدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر، لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم. ولكن يا حنظلة، ساعة وساعة) ثلاث مرات. رواه مسلم (٢٧٥٠).

معات وعظ النبي صلى الله عليه وسلم:

وقد كان لوعظه (صلى الله عليه وسلم) سمات؛ فمن ذلك: أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يكثر عليهم فيملوا بل يجعلهم دائماً متشوقين إلى وعظه صلى الله عليه وسلم.

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: (إن رسول الله

الآخرة فكانهم يرونها رأي العين.

الله عليه وسلم؛ (مثل المجلس الصالح والمجلس
السوء كحامل المسك ونافخ الكير. فحامل المسك
إما أن يحذيك وإما أن تبتاع منه، وإما أن تجد منه
ريحا طيبة. ونافخ الكير إما أن يحرق ثيابك وإما
أن تجد منه ريحا خبيثة).

ومن هديه صلى الله عليه وسلم في المواعظ: أنه
كان يستمع أحيانا بالرسوم الإيضاحية. روى
البخاري (في صحيحه) عن عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه قال: (خط النبي صلى الله عليه
وسلم خطأ مربعا وخط خطأ في الوسط خارجا
منه وخط خططا صفرا إلى هذا الذي في الوسط
من جانبه الذي في الوسط وقال: هذا الإنسان
وهذا أجله محيط به وهذا الذي هو خارج

- أي عن الخط - أمله. وهذه
الخطط الصفراء: الأعراض فإن
أخطأ هذا نهشه هذا. وإن
أخطأ هذا نهشه هذا) وإن
أخطأ كلها أصابه الهرم.
أخرجه البخاري.

ومن هديه صلى الله عليه وسلم:
أنه كان يعلمهم بالدرس العملي
كما في (صحيح البخاري) أن
النبي صلى الله عليه وسلم
توضأ أمام جمع من الناس. ثم
قال: (من توضأ نحو وضوئي
هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث
فيهما نفسه غفر له ما تقدم من
ذنبيه).

وصلى مرة صلى الله عليه وسلم
بالناس إماما وهو على المنبر: ليروا صلاته كلهم.
وليتعلموا من أفعاله ومشاهداته فلما فرغ أقبل
على الناس فقال: (يا أيها الناس إني صنعت هذا
لتأتوا بي ولتعلموا صلاتي).

ومن هديه صلى الله عليه وسلم: أنه كان إذا أراد
أن ينهي عن شيء فريما أخذه بيده وبين حرمة؛
ليكون أوقع في نفوس أصحابه.

عن علي رضي الله عنه قال: أخذ رسول الله صلى
الله عليه وسلم حريرا بشماله وذهابا بيمينه ثم
رفع بهما يديه فقال: (إن هذين حرام على ذكور
أمتي حل لآناهم).

صلى الله عليه وسلم كان يتخولنا بالموعظة
بين الأيام مخافة السأم علينا) أو قال (السامة
علينا).

وكان يتصح أن من فقه الرجل تقصير الخطبة
واطالة الصلاة.

ومن هديه صلى الله عليه وسلم في الوعظ: أنه
كان يؤثر في الصحابة رضي الله عنهم بقوة
يقينه وتأثره وكان يرفع صوته ويحرك يديه
كأنه منذر جيش.

عن ابن عمر (رضي الله عنهما) قال: (إن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآيات يوما
على المنبر:)

فصنه به العنقه والتحت
يمينه. فتحته وصل عتافكوك

(الزمر: ٦٧). ورسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول هكذا بيده
يحركها يقبل بها ويدبر:
(يمجد الرب نفسه: أنا
الجبّار. أنا الملك. أنا العزيز.

أنا الكريم) فرجف به المنبر حتى
قلنا: ليخرن به المنبر.

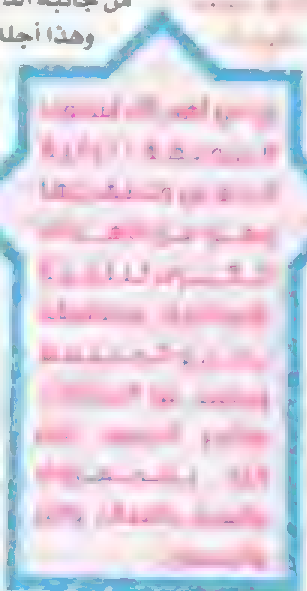
يقول الدكتور عبد الله ناصح
علوان: (ولا يتصف الواعظ
الداعية بهذا التأخير إلا أن يكون
مخلص النية. رقيق القلب،
خاشع النفس، ظاهر السريرة،
مشرق الروح.

وفرق كبير بين داعية يتكلم
بلسانه وهو متصنع بالكلام ليسبي

به قلوب الرجال. وبين داعية مؤمن مخلص
مكلوم القلب على الإسلام يتكلم بنبضات قلبه
ولواعج حزنه وأساه. لما ال إليه حال المسلمين فلا
شك أن تأثير الثاني أبلغ والاستجابة إليه أقوى
والإعطاء بكلامه أعظم.

قال عمر بن ذر لأبيه: يا أبت! ما لك إذا تكلمت
أبكيت الناس وإذا تكلم غيرك لم يبكههم؟ فقال:
يا بني ليست الناححة التكللى مثل الناححة
المستأجرة.

ومن هديه صلى الله عليه وسلم في الوعظ: أنه
كان يستمع أحيانا بضرب الأمثال كما قال صلى



ومن هديه صلى الله عليه وسلم في الوعظ: استعمال التكرار المفيد للترغيب أو الترهيب. يقول الأستاذ عثمان قدرى مكاسي: (وبهذا الأسلوب الواضح المستأنى، وبهذا التكرار المفيد يستوعب الصحابة الحديث فيحفظونه وتثبت أفاضله ومعانيه في العقل وتنفرس الأفكار وظلالها والألفاظ، وإيحاءاتها في النفوس، ويتمثلون حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عملاً وتطبيقاً في مجال حياتهم، ثم تصل إلينا نقيّة لا شائبة فيها حياة بحويّة حاملها. ومن الأحاديث التي ترى فيها صدق ما ذكرته سابقاً، ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (رغم أنفه رغم أنفه رغم أنفه) قالوا يا رسول الله من؟ قال: (من أدرك والديه عند الكبر أو أحدهما فدخل النار).

أية قشعريرة أخذتني وأنا أقرأ هذا الحديث؟، فأفاجأ بقوله صلى الله عليه وسلم: (رغم أنفه) تتكرر ثلاث مرات، وأنا بعيد عن زمان الحديث ألفاً وأربعمائة وست عشرة سنة فمادت بي الأرض.

ومن هذا القبيل قوله صلى الله عليه وسلم: (ألا أنبئكم بأكبر الكبائر، ثلاثاً، الإشراف بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور) أو، قول الزور. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكثراً فجلس فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت).

ومن ذلك الترغيب، بيان عظم الثواب والترهيب بالتخويف من شدة العقوبة.

فمن الأول: قوله صلى الله عليه وسلم: (من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل. ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله). ومن الثاني: قوله صلى الله عليه وسلم: (لا يدخل الجنة قتات) أي، نمام.

ومن ذلك: استعمال القسم لتأكيد ما يريد بيانه، كما قال صلى الله عليه وسلم: (والذي نفسي بيده لقد هممت أن أمر بحطب فيحطب ثم أمر بالصلاة فيؤذن لها ثم أمر رجلاً فيؤم الناس، ثم أخالف إلى رجال فأحرق عليهم بيوتهم).

وكذا قوله صلى الله عليه وسلم: (والذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم

كثيراً). ففطن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم ولهم خنن وهو البكاء الذي ينتشر في الأنف بفنة.

ومن ذلك التحديد بالعدد حتى يسهل على أصحابه الحفظ وعدم تفلت شيء منهم كما قال صلى الله عليه وسلم: (ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا يزكيهم، ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم: شيخ زان، ومك كذاب، وعائل مستكبر).

ومن ذلك: قوله صلى الله عليه وسلم: (سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله، الإمام العادل، وشاب نشأ بعبادة الله، ورجل قلبه معلق في المساجد، ورجلان تحابا في الله اجتمعا وتفترقا عليه، ورجل دعتة امرأة ذات منصب وجمال فقال: إني أخاف الله، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم بيمينه ما تنفق شماله، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه).

ومن ذلك: الترقى من المهم إلى الأهم، فإذا وجد العبد إنساناً تاركاً للصلاة ومسبلاً الأزار أو يتختم بالذهب، والثلاثة من المحرمات، إلا أن ترك الصلاة أخطر الثلاثة. وقد اختلف العلماء في تكفير تارك الصلاة. فعلى الداعية أن ينصح بالمداومة على الصلاة أولاً، ثم إذا كان هناك استجابة يرشد إلى ترك بقية المحرمات، لما أرسل النبي صلى الله عليه وسلم معاذاً إلى اليمن قال: (إنك تقدم على قوم أهل كتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه، عبادة الله عز وجل، فإذا عرفوا الله، فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم، فإذا فعلوا فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من أغنيانهم فترد على فقرائهم، فإذا أطاعوا بها فخذ منهم وتوق كرائم أموالهم).

ومن هديه صلى الله عليه وسلم: أنه كان يخاطب الناس على قدر عقولهم.

ومن ذلك ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال: أن أعرابياً بال في المسجد فثار إليه الناس ليقعوا به فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: (دعوه وأهريقوا على بوله ذنوباً من ماء أو سجلاً من ماء، فإنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين). وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.

ميثاق الهجرة .. وأثره في تأسيس أعظم دولة

(الحلقة ٢)



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن تبع هداً وبعد،
فقد ذكرنا في الحلقة السابقة أنه عندما جاء النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة، وجد بها
غير انصاره من الأوس والخزرج يهوداً توطنوا، ومشركين مستقرين، فلم يتجه فكره إلى رسم سياسة
للإبعاد والاقصاء لغير المسلمين، أو المصادرة والخصام، بل قبل - عن طيب خاطر - وجود اليهود
والوثنية، وعرض على الفريقين أن يعاهدا معاهدة التند للتند، على أن لهم دينهم وله دينه.
وكان لهذه المعاهدة شق خاص بالمسلمين، بين الرسول صلى الله عليه وسلم فيه طبيعة الأمة المسلمة،
وحدود العلاقة بين أبناء الإسلام، وقد شرحنا ذلك في الحلقة الماضية، وفي هذه الحلقة نتعرض للشق
الثاني من المعاهدة التي عقدها النبي صلى الله عليه وسلم مع اليهود والمشركين بالمدينة، وقبل ذلك
نسوق هذا التمهيد:

جمال عبد الرحمن

نهيدي

آخر، وأن المسلمين قوم لا يستريحون إلا إذا انفردوا
في العالم بالبقاء والتسلط، هو مخطئ بلا أدنى شك،
بل متحامل جريء.

أقول ذلك لأن بعض المستشرقين كجوتنمري وات في
كتابه، محمد في المدينة، (ص ٢٠٣) أثار شبهات حول
الهدف من المعاهدة التي أبرمها رسول الله صلى الله
عليه وسلم مع يهود المدينة، فيرى، وات، أن الرسول
صلى الله عليه وسلم بعد هجرته إلى المدينة كان
حريصاً على أن يظفر بتأييد اليهود، حتى لا ينهار
البنيان الفكري الذي قامت عليه رسالته، فقد كان
يؤكد في البداية أن رسالته متطابقة مع الرسالات
السابقة، ومن هنا كان مستعداً لأن يسمح لليهود
بالبقاء على دينهم إذا اعترفوا به نبياً كانبياهم،
فلما أصر اليهود على موقفهم من عدم الاعتراف
بنبوته، وأخذوا يبرزون الفروق بين اليهودية
والإسلام، هاجمهم الرسول واتهمهم بالتخريف
وادعى أنه على دين إبراهيم.

وخطأ، وات، وغيره من المستشرقين، وعلى رأسهم
بروكلمان، الأساس يتمثل في نظرتهم القاصرة إلى
الأديان، فهم يدرسونها على أنها منفصلة عن بعضها،

لا شك أن اليهود في المدينة كانوا على علم بما تم
بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين الأوس والخزرج
من اتفاق في بيعة العقبة الكبرى بمكة قبل هجرته
للمدينة، ولم يكن في مقدورهم أن يمنعوا هذا الاتفاق
أو يقضوا ضده، فإن القوة في المدينة كانت في يد العرب،
وكانوا يستطيعون أن يُدخلوا في المدينة من شاءوا
دون أن يخشوا اعتراض اليهود عليهم، وكانت حالة
يثرّب الداخلية تتطلب عنصراً خارجياً يستطيع أن
يوجد بين عناصرها المختلفة.

فكانت الهجرة النبوية التي قصد بها كسر القيود
التي تفرض على الإيمان، وفتح نوافذ أخرى في أرض
جديدة، وليست من تلك الهجرات التي تعني زحفاً
على البلاد للاستيطان فيها على حساب أهلها، أو
لتحقيق الثروة ثم الخروج بها، (دروس وعبر من
الهجرة النبوية (ص ٧٩)، علي بن نايف الشحود).

وبعد هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم إلى
المدينة، وإقامة قواعد المجتمع الإسلامي، كان من
الضروري تنظيم العلاقة بين المسلمين وغيرهم من
أهل المدينة، من أجل توفير الأمن والسلام للناس
جميعاً، (المصدر السابق ص ١٤٣).
والذي يظن أن الإسلام دين لا يقبل جوار دين

وهذا في حد ذاته من الأخطاء المنهجية؛ ذلك لأن الأديان السماوية مصدر في الأصل واحد، وهي رغم ما اعترى اليهودية والمسيحية من تحريف تلتقي في عدد من تعاليمها، ويقول الحق سبحانه وتعالى (الشورى: ١٣) فكل ما جاء به الرسل من عند الله فهو متحد المصدر، ونبينا الكريم عندما اختاره الله سبحانه وتعالى لتبليغ الرسالة الخاتمة جاء بالدين الصحيح وهو ما دعا إليه من سبقوه من الرسل، يقول الله تعالى: **وَمَا كُنَّا بِمُرْسِلِي الرُّسُلِ إِلَّا أَنْزِلَ إِلَيْنَا الْأَمْرَ** (الصافات: ٦)، فإذا كان هناك قدر ما من التلاقي بين رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وما دان به اليهود في المدينة، فهذا ليس لأنه صلى الله عليه وسلم تأثر به أو سرق أفكارهم، إضافة إلى أن هذا القدر من التلاقي كان ضئيلاً جداً، ولا يحتمل كل هذا التضييق من المستشرقين.

وأما فيما يخص قول «وات»، بأن الرسول أيقن من عدم اقتناع اليهود له وهاجمهم واتهمهم بالتحريف وادعى أنه على دين إبراهيم، فهو كلام مردود؛ لأن الرسول صلى الله عليه وسلم وإن كان حريصاً على أن يدخل الناس كافة في هذا الدين، يهوداً كانوا أم غير ذلك، إلا أنه لم يجبر اليهود على الدخول في الإسلام، وهذا هو موقف الإسلام من أهل الكتاب خاصة، ولا مجال لزعم «وات»، من أن الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم ادعى أنه على دين إبراهيم بعد أن أخذ اليهود يبرزون الفروق بين اليهودية والإسلام، فالمعروف أن القرآن المكي أشار بوضوح إلى ارتباط الرسول صلى الله عليه وسلم بعلة إبراهيم، **قُلْ إِنِّي هُنَالِكَ مِنَ الصَّادِقِينَ** (إبراهيم: ١٦)، وقوله سبحانه: **ثُمَّ تَوَجَّهْتُ إِلَى يَجْعَلٍ مِنْ إِسْرَائِيلَ** (النحل: ١٢٣)، ولم يكن هناك احتكاك بين محمد صلى الله عليه وسلم واليهود قبل هجرته إلى المدينة باعتراف المستشرقين أنفسهم، هذا بالإضافة إلى إشارة المولى عز وجل في كتابه الكريم إلى ارتباط الرسالة الحمديّة برسالات الرسل من قبله بمن فيهم موسى وعيسى عليهما السلام قبل أن يحاول عليه الصلاة والسلام كسب اليهود إلى جانبه كما يدعي «وات»، ومن ذلك الآية الكريمة **وَضَرَبَ لَهُمُ الْيَوْمَ صَوَابًا يَوْمَئِذٍ** (النحل: ١٢٣)،

(الشورى: ١٣)، والآية: **قُلْ يُبْقِئُوا**

(الأحزاب: ٣٠)

ولعله يتضح من هذا عدم وجود دليل وراء الزعم بأن الرسول صلى الله عليه وسلم أعلن في بداية عهده في المدينة أن الإسلام متطابق مع اليهودية ليكسب اعتراف اليهود بنبوته، فلما أعرضوا هاجمهم واتهمهم بالتحريف وادعى أنه على دين إبراهيم.

تأسيس دولة الإسلام خارجياً

(بين المسلمين وغير المسلمين)

أما على النطاق السياسي فقد وضع دستور المدينة (الوثيقة) بموجب معاهدات وأحلاف عقدها بينه وبين مشركي المدينة، ويهودها، وذلك بتنظيم العلاقات بين سكانها على اختلاف عقائدهم، حتى يعرف كل طرف الالتزامات المنوطة به، ولتتحدد معالم الحقوق والواجبات بين الأطراف المختلفة. لقد نصت المعاهدة على قيادة محمد صلى الله عليه وسلم لسكان المدينة النبوية كافة، مسلمين ومشركين ويهود، فأليه في القيادة يرجع الأمر كله. وما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده: فإن مردّه إلى الله وإلى محمد رسول الله، فالخلافاً الجسيمة التي يخشى من فسادها على المجتمع ترد إلى شخص واحد، ألا يعني هذا أن هذا الشخص الذي يرجعون إليه في أمورهم هو قائد «أهل هذه الصحيفة»، الذين هم أهل المدينة كافة. (السيرة النبوية في دائرة المعارف البريطانية، ص ٢٩).

كما نصت المعاهدة على تعاون أهل المدينة في رد كل اعتداء يقع عليها من الخارج، وبذلك توحدت صفوف أهل المدينة، وأصبح لهم هدف، هو الدفاع عن المدينة ضد كل اعتداء خارجي. كما أعلنت المعاهدة بصراحة أنه لا يجوز لمشرك من أهل المدينة أن يجبر مالا لقريش، أو نفسا، وأن اليهود يعاونون المؤمنين في النفقة عليهم ما داموا محاربين، وبذلك أوشك الكفاح بين المسلمين وقريش أن يبدأ.

لقد كانت نظيرته صلى الله عليه وسلم بعيدة، حيث استطاع بهذا المعاهدة أن يضمن حياد اليهود ومشركي المدينة في الصراع المتوقع حدوثه بينه وبين قريش وحلفائها، وبالتالي يتفرغ للسياسة الخارجية للدولة.

”لقد استطاع الرسول صلى الله عليه وسلم أن يلجأ إلى المدينة ويحشد قواه فيها، ويوحد صفوف

رأينا المسلمين يفكرون جدياً في استخلاص أموالهم من قريش". (السرايا والبعوث النبوية، لبريك العمري ص ٧٤، ٧٥).

أيضاً تنص الوثيقة كما قال صلى الله عليه وسلم: «وأنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة (المواساة) غير مظلومين ولا متناصر عليهم. وإن سلم المؤمن واحد (أي، لا يصالح واحد دون أصحابه، وإنما يقع الصلح بينهم وبين عدوهم باجتماع ملتهم على ذلك». (النهاية في غريب الحديث والأثر ١٣٩٤ ٢).

لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواء وعدل بينهم. وإن كل غازية غزت معنا يعقب بعضها بعضاً. وأنه لا يجير مشرك مالا لقريش ولا نفساً. ولا يحول دونه على مؤمن. وأنه من اعتبط (قتل بلا جنابة) مؤمناً قتلًا عن بينة فإنه قود (قصاص) به. إلا أن يرضى ولي المقتول. وإن المؤمن عليه كافة. ولا يحل لهم إلا القيام عليه. وأنه لا يحل لمؤمن أن ينصر محدثاً ولا يؤويه. وإن من نصره أو أواه فعليه لعنة الله وغضبه إلى يوم القيامة. ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل. وإتكم مهما اختلفتم فيه من شيء فإن مردء إلى الله عز وجل وإلى محمد صلى الله عليه وسلم.

وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين. وإن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم. مواليتهم وأنفسهم: إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوتغ (يهلك) إلا نفسه وأهل بيته. وإن ليهود بني النجار وبني الحارث وبني ساعدة وبني جشم وبني الأوس وبني ثعلبة وجفنة وبني الشظنة مثل ما ليهود بني عوف.

فهذه تسع قبائل، أو تجمعات يهودية، تنص الوثيقة عليها. وتقرر لهم مثل ما ليهود بني عوف. وتضيف إلى ذلك أن مواليتهم ويطانتهم كانفسهم.

وتقرر الوثيقة النبوية أن بينهم التصح - هم والمسلمون - على من حارب أهل هذه الصحيفة، وأن بينهم النصر والنصيحة، والبر دون الإثم. وأن الله على أصدق ما في هذه الصحيفة وأبره. (أي، الله شاهد ووكيل على ما تم الاتفاق عليه).

فهذه الوثيقة تجعل غير المسلمين المقيمين في دولة المدينة مواطنين فيها، لهم من الحقوق مثل ما للمسلمين. وعليهم من الواجبات مثل ما على

ساكنها على اختلاف ميولهم وأهوائهم ودياناتهم. ويجعلهم كتلة متحدة للدفاع ضد الغارات الخارجية على شكل سرايا اعتراضية كان من أهدافها ما يلي:

١- إعلان الحرب على قريش تنفيذاً لأمر الله عز وجل وقتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين». وقوله تعالى: «وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله».

٢- إشعار أعداء الدولة الإسلامية الفتية "بأن المسلمين أقوياء. وأنهم تخلصوا من ضعفهم القديم. ذلك الضعف الذي مكن قريشا في مكة من مصادرة عقائدهم، وحرقاتهم، واغتصاب ذورهم وأموالهم".

٣- استهدفت السرايا إرباك قريش وحلفائها، واضعافهم، وتحطيم مهنوياتهم بضرب نشاطهم التجاري الذي يمثل عصب حياتهم، وشريان وجودهم؛ وذلك يثبت الرعب والفرع في نفوسهم بإثارتهم الدائمة، فهم يتوقعون هجوم المسلمين في كل لحظة، مما يشل تفكيرهم. فيسلبهم بذلك مبدأ المبادرة الأساسي في تحقيق أي نصر.

٤- تدريب قوات المسلمين على القتال لتحقيق لهم اللياقة الكاملة اللازمة لخوض غمار المعارك الكبرى. فهم في حالة استنفار قصوى منذ بدأت السرايا الأولى، "ومن جهة أخرى جاءت هذه الهجمات أشبه بمناورات حية كان المقاتل المسلم يجس عن طريقها نبض أعدائه ويختبر إمكاناتهم الحربية، مادياً، ومعنوياً، ويمارس مزيداً من التدريب وتنمية قدراته وطاقته على الصمود".

٥- عقد المعاهدات مع حلفاء قريش التجاريين الذين تخلوا عن حلفهم القديم المسمى بالإيلاف، وبالتالي ضمن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيادة هذه القبائل وعدم نصرتها لقريش حتى يتمكن المسلمون من التعرض لقوافلهم وهي مفتقرة لحماية الحلفاء.

٦- المعاملة بالمثل فكما أن قريشا قد استولت على أموال المهاجرين في مكة، كان في الاستيلاء على قوافلهم نوع من العوض عما فقدته المهاجرون من أموال ومناخ. وبالتالي "الحصول على مورد للتموين والتسليح في أعقاب الأزمة المالية التي كان المسلمون يعانون منها في مطلع عهدهم بالهجرة"، يسبب ما تركوه من مال ومناخ في مكة فرارا بدينهم وحفاظا على عقيدتهم وهجرة إلى الله ورسوله "فلا عجب إذا

المسلمين. (نبي الرحمة، لعبد الرحمن بن عبد الله (ص ١٢٣)).

وإن بطانة يهود كانوا أنفسهم، وإنه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد صلى الله عليه وسلم. ولا يُحجز على نار جرح. وإنه من فلتك، فبنفسه فلتك وأهل بيته. إلا من ظلم وإن الله على أبر هذا. وإن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم. وإن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الضيقة. وإن بينهم النصح والنصيحة. والبر دون الأثم. وإنه لم ياتهم امرؤ بخليفة. وإن النصر للمظلوم. وإن يثرب حرام جوفها لأهل هذه الضيقة. وإن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم. وإنه لا تجار حزمة إلا بإذن أهلها.

وإنه ما كان بين أهل هذه الضيقة من حدث أو اشتجار يخاف فساده، فإن مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وإن الله على أتقى ما في هذه الضيقة وأبره. وإنه لا تجار قريش ولا من ضررها. وإن بينهم النصر على من دهم يثرب. وإذا دعوا إلى ضلح يُصالحونه ويلبسونه فأنهم يُصالحونه، وأنهم إذا دعوا إلى مثل ذلك، فإنهم لهم على المؤمنين، إلا من حارب في الدين، على كل أناس حميتهم من جانبهم الذي قبلهم. وإنه لا يخول هذا الكتاب دون ظالم أو آثم. وإنه من خرج آمن. ومن قعد آمن بالمدينة إلا من ظلم أو آثم. وإن الله جار لمن يز وأتقى". (البدية والنهاية لابن كثير ٣/٢٢٥، ٢٢٦).

وهذه الوثيقة تنطق برغبة المسلمين في التعاون الخالص مع يهود المدينة لنشر السكينة في ربوعها، والضرب على أيدي العابثين ومدبري الفتن أيا كان دينهم، وقد نصت - بوضوح - على أن حرية الدين مكفولة، فليس هناك أدنى تفكير في محاربة طائفة أو إكراه مستضعف، بل تكاثفت العبارات في هذه المعاهدة على نصرة المظلوم، وحماية الجار، ورعاية الحقوق الخاصة والعامة، واستنزل تأييد الله على أبر ما فيها وأتقاه، كما استنزل غضبه على من يخون ويغش.

واتفق المسلمون واليهود على الدفاع عن يثرب إذا هاجمها عدو، وأقرت حرية الخروج من المدينة لمن يبتغي تركها، والعود فيها لمن يحفظ حرمتها. (فقه السيرة للقرظي (ص ١٦٤)).

ماذا بعد المعاهدة؟

قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْكُمْ رَسُولٌ مِّنْ

مَا نزلوا الشيطان على تلك سليمًا وما حصر سليمًا ونكر الشيطان كسروا بلبون الناس الخير وما أزل على الملوكي بابل هروث ووزوت وما بلبان بن أكر حتى

قال الشيخ القرظي رحمه الله تعالى، «وافة اليهود أن يرتبط الوفاء بها بمدى المنفعة المرجوة منها، فإذا بدا أن المعاهدة المبرمة لا تحقق المطامع المتبتغة، قل

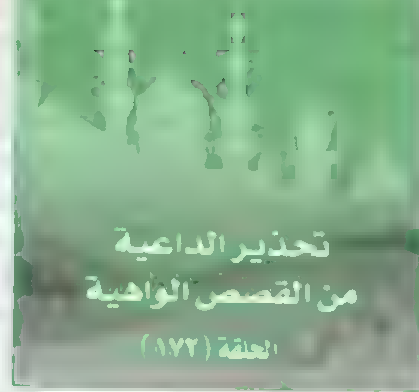
التمسك بها، والتمست القرص للتحلل منها. وقد كان اليهود يبنون عظمته المادية والسياسية على تفرق العرب. قبائل متناحرة، فلما دخل العرب على الإسلام، وأخذت الحزازات القديمة تتلاشى، وتتابعت الأيام تؤكد أن الإسلام سوف يصنع من العرب أمة واحدة، استشعر اليهود القلق، وساورتهم الهموم، وشرعوا يفكرون في الكيد لهذا الدين، والتربص بأتباعه». (فقه السيرة للقرظي بتصرف (ص ١٩٥)).

هنالك بدأ اليهود يضكرون من جديد في موقفهم من محمد وأصحابه لقد عقدوا معه عهدًا، وكانوا يطمعون في ضمه إلى صفوفهم ليزدادوا به قوة، ولكنه أصبح هو أقوى منهم. وإنه ليتجه بقوته إلى المجال الخارجي، ويعمل على توسيع نطاق دعوته ونفوذه، أفيتروكه يمد سلطانه وينشر دعوته على هذا المدى الواسع، ويكتفون بالأمن في جواره أمنا يمكن لمصالحهم المادية أن تتسع؟ لعلمهم كانوا يقنعون بذلك لو آمنوا أن دعوته لا تمتد إلى اليهود ولا تقشوا في عامتهم، على حين تقتضيهم تعاليمهم ألا يعترفوا بنبي من غير بني إسرائيل.

لكن رجالاً من علمائهم وأخبارهم هو عبد الله بن سلام القينقاعي لم يلبث حين اتصل بالنبي -صلى الله عليه وسلم- أن أسلم هو وأهل بيته وجابه اليهود بإسلامه ودعاهم إلى الإسلام، وهنا أجمع اليهود أمرهم أن يكيدوا ل محمد وينكروا نبوته. وما أسرع أن اجتمع إليهم من بقي على الشرك من الأوس والخزرج، ومن دخل في الإسلام منهم بظاهرة جرياً وراء مفهم أو رضاء بصحبة لم يقو على مخالفتها.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

قصة العمود المتهتز الذي أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالإكثار من هزّه



علي حشيش

إعداد

العسقلاني، قال حدثنا أبو نعيم عمر بن صبح، عن مقاتل بن حبان، عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن لله عموداً... الحديث».

وأخرج أبو محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي في كتابه، إثبات صفة العلو، (ص ٨٥) قال: أخبرنا أبو العز محمد بن محمد بن مواهب الخراساني الأديب أنبأنا أبو الحسين بن الطيوري، أنبأنا محمد بن علي بن الفتح الحريري، أنبأنا أبو حفص بن شاهين، حدثنا محمد بن مخلد به.

نائب التحقيق

١- محمد بن مخلد بن حفص قال الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد»، (٣/١٤٠٦/٣١٠)، محمد بن مخلد بن حفص أبو عبد الله الدوري العطار روى عنه أبو الحسن الدارقطني، وأبو حفص بن شاهين... وآخرون... اهـ.
٢- عبدوس بن بشر قال الحافظ في «تاريخ بغداد»، (١١/١١٦/١١٦)، عبدوس بن بشر بن شعيب أبو محمد، رآني الأصل، روى عنه محمد بن مخلد العطار... وآخرون... اهـ.

٣- الفرائب والأفراد،

هذا الحديث الذي جاءت به القصة من حديث ابن عباس مرفوعاً بهذا السياق هو من الفرائب والأفراد، لذلك ذكره الإمام الحافظ أبو الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي في كتابه، أطراف

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثية للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على السنة القصص والوعاظ والمتصوفة، والذي أدى إلى انتشارها واشتهارها أن هذه القصة في مصادر الحديث الأصلية عند أهل السنة، بل وذكرت هذه القصة في كتب الترغيب والترهيب التي يعتمد عليها أكثر القصص والوعاظ بغير دراية لمناهج أصحابها، وإلى القارئ الكريم التحريج والتحقيق:

أولاً: المتن:

روى عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن لله عموداً من نور أسفله تحت الأرض السابعة، ورأسه تحت العرش، فإذا قال العبد أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله اهتز ذلك العمود، فيقول الله عز وجل: اسكن، فيقول: يا رب كيف أسكن ولم تغفر لقائلها، فيقول الله عز وجل: اسكن فإني قد غفرت لقائلها، فقال النبي صلى الله عليه وسلم أكثروا من هز ذلك العمود... اهـ.

ثانياً: التحريج:

أخرج هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة الإمام الحافظ محدث العراق أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان بن أحمد البغدادي المعروف بابن شاهين (٢٩٧-٣٨٥هـ) في كتابه «الترغيب في فضائل الأعمال وثواب ذلك... باب: فضل لا إله إلا الله»، الحديث رقم (٢) قال، حدثنا محمد بن مخلد بن حفص، قال، حدثنا عبدوس بن بشر حدثنا أبو عبد الرحمن عبد العزيز بن عبد الواحد

الفرائض والأفراد من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم للإمام الدارقطني، (١٩١/٣) والذي منهجه فيه؛

١- ترتيب كتاب الدارقطني في الأفراد على مسانيد الصحابة رضي الله عنهم. وبدأ بمسانيد العشرة البشرين بالجنة.

وهذا ما بينه الإمام الحافظ أبو الفضل المقدسي في المقدمة، (٤٣/١) فقال: «لما دخلت بغداد في أول رحلتي إليها. وذلك في سنة سبع وستين وأربعمائة. كنت مع جماعة من طلاب الحديث في بعض المساجد تنتظر شيخنا فوقف علينا أبو الحسن أحمد بن الحسن المقرئ وكيل القضاة ببغداد. فقال: "يا أصحاب الحديث اسمعوا ما أقول لكم. فأنصتوا إليه. فقال: كتاب الدارقطني في الأفراد غير مرتب فمن قدر منكم على ترتيبه أفاد واستفاد. فوقع إذ ذاك في نفسي ترتيبه إلى أن يسهل الله عز وجل ذلك في سنة خمسمائة...» اهـ. قلت: انظر إلى علو الهمة والحرص على النصيحة. ولو مرت عليها السنون يتبين ذلك بالنظر إلى مولده ووفاته (٤٤٨-٥٠٧هـ).

ب- ذكر طرف الحديث وهو الجزء من متنه الدال على بقيته في مسند صحابه.

هـ- ذكر قول الحافظ الدارقطني عقب الحديث والذي به يستبين سبب تفرده. قلت: وهذا الذي ذكرناه هو من أهم أهداف هذه السلسلة في بيان مناهج المحدثين والصناعة الحديثية في علم الحديث التطبيقي.

تطبيق المنهج

١- وهذا هو منهج الإمام الحافظ أبي الفضل المقدسي عند ذكره حديث القصة. فقد أورده في مسند ابن عباس من رواية الضحاك بن مزاحم عنه، (ج ٢٤٠٥).

ب- ثم ذكر طرف الحديث فقال: حديث: «إن الله عز وجل غموداً...» الحديث.

ج- ثم نقل عن الدارقطني قوله في سبب إخراجه لهذا الحديث في الأفراد قال: «تفرد به عمر بن الصبح عن مقاتل بن حيان عنه».

قلت: قوله: «عنه» أي: عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس مرفوعاً.

٤- وهذا التفرد له أهميته في الصناعة الحديثية: حيث يتبين منه أن عمر بن الصبح ليس له متابع وهو علة هذا الخبر الذي جاءت به القصة بهذا السياق. حيث إن هذا الخبر بهذا السياق تفرد به عمر بن الصبح عن مقاتل بن حيان عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس مرفوعاً.

٥- ولقد أخرج هذا الخبر الإمام ابن الجوزي في «الموضوعات»، (١٦٦/٣) من طريق الدارقطني. ثم نقل قول الدارقطني في التفرد. ثم بين العلة فقال: «قال الدارقطني، تفرد به عمر بن الصبح. قال ابن حبان: عمر يضع الحديث على الثقات».

ملاحظة

ملحوظة مهمة: وقع عند الإمام ابن الجوزي رحمه الله تصحيف في أسناد حديث عمر بن الصبح عن «مقاتل بن حيان» صُحِفَ فقيل: عن «مقاتل بن حبان» أي: صُحِفَت الياء بياء. ولعله من النقلة. ومن الطبع، لكن وجدته أيضاً وقع عند الإمام السيوطي في «اللائل المصنوعة في الأحاديث الموضوعة»، (٣٤٣/٢) عند ذكره لهذا الحديث عن الدارقطني.

بل ولا يوجد فيمن روى عنهم عمر بن الصبح ما يسمى «مقاتل بن حبان» يتبين ذلك من تهذيب الكمال..

٦- قال الحافظ المزي في «تهذيب الكمال»، (٤٨٤٣/٩٥/١٤): «عمر بن الصبح بن عمران التميمي، أبو نعيم الخراساني السمرقندي روى عن مقاتل بن حبان.. وآخرين. ثم قال: «قال إسحاق بن راهويه: أخرجت خراسان ثلاثة لم يكن لهم في الدنيا نظير- يعني: في البدعة والكذب: جهنم بن صفوان. وعمر بن الصبح. ومقاتل بن سليمان..» اهـ. وقال أبو الفتح الأزدي: «عمر بن الصبح كذاب».. اهـ.

٧- قال الإمام الذهبي في «الميزان»، (٦١٤٧/٢٠٦/٣): «عمر بن صبح الخراساني أبو نعيم عن قتادة ويزيد الرقاشي، وعنه: عيسى بن موسى غنجار. ومحمد بن يعلى زنبور. وجماعة من المجاهيل ليس بثقة ولا مأمون. وقال الدارقطني وغيره: متروك. وقال الأزدي: كذاب».. اهـ.

٨- قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين».

بن الصبح الوضاع الكذاب تفرد به من حديث ابن عباس.

رأى: طريق آخر من حديث أبي هريرة

وحتى لا يتوهم البعض أن هذا الطريق شاهد لحديث ابن عباس الذي تفرد به عمر بن صبح سنين حقيقة هذا الطريق من حديث أبي هريرة سندا ومتنا.

١- متن القصة من حديث أبي هريرة:

رؤي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله تبارك وتعالى عموداً من نور بين يديه، فإذا قال العبد: لا إله إلا الله اهتز ذلك العمود فيقول الرب جل جلاله اسكن، فيقول: كيف أسكن ولم تقفر لقائلها، فيقول الله عز وجل إنني قد غفرت له فيسكن».

ملحوظة: يتبين بالمقارنة بين الطريقتين اختلاف السياق:

أ- فسياق حديث ابن عباس فيه بيان لأسفل العمود ورأسه، فأسفله تحت الأرض السابعة ورأسه تحت العرش، وهذا لا يوجد في حديث أبي هريرة.

ب- وسياق حديث ابن عباس فيه ذكر الشهادتين: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وأما حديث أبي هريرة فاقصر على ذكر كلمة التوحيد: لا إله إلا الله.

ج- وسياق حديث ابن عباس فيه أمر النبي صلى الله عليه وسلم: «أكثرُوا من هز ذلك العمود»، وهذا لا يوجد في حديث أبي هريرة.

قلت: وقد لا يدرك أهمية هذه المقارنة من لا دراية لهذا الفن، فالمقارنة بين السياق عند تعدد الطرق مهم جداً عند إقامة دعوى التفرد.

د- يتبين ذلك من قول الحافظ ابن حجر في كتابه «النتك على كتاب ابن الصلاح»، (٧٠٨/٢) ط (الجامعة الإسلامية) النوع السابع عشر «معرفة الأفراد»: حيث قال: «وقد يطلقون تفرد الشخص بالحديث ومرادهم بذلك تفرد بالسياق لا بأصل الحديث». اهـ.

قلت: فأيراد طريق حديث أبي هريرة لا ينفي دعوى التفرد في حديث ابن عباس الذي أخرجه الإمام الدارقطني في كتابه «الأفراد»، وبين ذلك

(٨٨/٢)، عمر بن صبح، يروي عن قتادة ومقاتل بن حيان، روى عنه العراقيون كان ممن يضع الحديث على الثقات، لا يحل كتابة حديثه إلا على جهة التعجب.. اهـ.

قلت: إذن الحديث موضوع.

قال الحافظ في «شرح النخبة»، (ص ٤٤): «الظن بكذب الراوي في الحديث النبوي هو الموضوع.. اهـ.

قلت: ولقد بين ذلك الإمام السيوطي في «التدريب» (٢٧٤/١) النوع (٢١) قال: «الموضوع هذا الكذب المخلوق المصنوع».

ثم بين رتبته فقال: «هو شر الضعيف وأقبحه». ثم بين حكمه فقال: «تحرم روايته مع العلم بوضعه في أي معنى كان، سواء الأحكام والقصص والترغيب وغيرها إلا مقروناً ببيان وضعه».

٩- قال الحافظ ابن عدي في «الكامل»، (٢٤/٥) (١١٩٧/٢٣٠):

أ- «عمر بن صبح بن عمران التميمي يكنى أبا نعيم، منكر الحديث عن مقاتل بن حيان وغيره».

ب- ثم قال: حدثنا الجنيدي، حدثنا البخاري، حدثني يحيى، عن علي بن جرير قال: سمعت عمر بن صبح يقول: «أنا وضعت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم، ثم ذكر أحاديث من مناكيره، ثم قال: ولعمر بن صبح غير ما ذكرت من الحديث، وعامة ما يرويه غير محفوظ لا متناً ولا إسناداً».

١٠- وقال الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب»، (٤٠٨/٧): «عمر بن الصبح بن عمران التميمي العدوي أبو نعيم الخراساني السمرقندي، قال البخاري في التاريخ الأوسط: حدثني يحيى الأيشكري عن علي بن جرير، سمعت عمر بن صبح يقول: أنا وضعت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم».

١١- قال الإمام الحافظ أبو محمد عبد الرحمن ابن الإمام أبي حاتم في «الجرح والتعديل»، (١١٦/٦): «سمعت أبي يقول: «عمر بن صبح السمرقندي هو منكر الحديث».. اهـ.

قلت: بهذا التحقيق تصبح قصة «العمود المهتز الذي أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالاكثار من هذه» قصة واهية موضوعة خبرها افته عمر

عبد الله بن أبي عمرو المدني يدّلسونه لوهنه، روى عن عبد الله بن أبي بكر، نسبته ابن حبان إلى أنه يضع الحديث وقال ابن عدي، عامة ما يرويه لا يتابع عليه، وقال الدارقطني، حديثه منكر. ثم ذكر الحافظ الذهبي أحاديث مناكير له منها هذا الحديث في قصة: «اهتزاز العمود».

٢- قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين»، (٣٦/٢): «عبد الله بن أبي عمرو الغفاري روى عنه سلمة بن شبيب، كان ممن يأتي عن الثقات المقلوبات، وعن الضعفاء الملققات».. اهـ.
ثم ذكر له حديث أبي هريرة في اهتزاز العمود، فالحديث موضوع.

٣- قال الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب»، (١٢٠/٥): «عبد الله بن إبراهيم بن أبي عمرو الغفاري قال أبو داود، شيخ منكر الحديث، وقال الساجي منكر الحديث، وقال الحاكم، روى عن جماعة من الضعفاء أحاديث موضوعة لا يرويهها غيره».. اهـ.

٤- قال الحافظ العقبلي في «الضعفاء الكبير»، (٧٨٢/٢٣٣/٢): «عبد الله بن إبراهيم الغفاري كان يغلب على حديثه الوهم».. اهـ.

٥- قال الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل»، (١٨٩/٤) (١٠٣/٣٩): «عبد الله بن إبراهيم بن أبي عمرو الغفاري مدني يكنى أبا محمد ثم أخرج له خمسة عشر حديثاً من مناكيره، ثم قال: وعامة ما يرويه لا يتابعه الثقات عليه».. اهـ.

قلت: وفي هذه الدراسة من الإمام الحافظ ابن عدي للمتون في أكثر من ستين سطراً، ثم يحكم على الراوي بحكم يخرج من مرتبة الاحتجاج، بل يجعله يخرج من مرتبة المتابعات والشواهد، بل يجعله يخرج في مرتبة الرد والترك، فهذا الطريق لا يزيد القصة إلا وهناً على وهن.

فائدة: وفي هذا رد على مزاعم المستشرق، شاخت، ما ادعاه جهلاً وبهتاناً، بأن المحدثين اعتنوا بالنقد الخارجي، أي من ناحية الرواة، ولم يعتنوا بالنقد الداخلي، وهو نقد المتن. اهـ. **كثرت كسرة** **مخرج من أفواههم إن يقولوا إلا كذبة**، (الكهف: ٥).

هذا ما وهمي الله إليه، وهو وحده من وراء القصد.

الحافظ أبو الفضل المقدسي في كتابه «أطراف الغرائب والأفراد للدارقطني»، كما بينا هذا التفرد أنفاً، ولذلك قال الحافظ ابن حجر في «النكت على ابن الصلاح»، (٧٠٩/٢): «وإنما يحسن الجزم بالأفراد عليهم حيث لا يختلف السياق أو حيث يكون المتابع ممن يعتبر به لاحتمال أن يريدوا شيئاً من ذلك بإطلاقهم».. اهـ.

م- قال الإمام السخاوي في كتابه «فتح المغيث»، (٤٦/٢): «إنما يحسن الجزم بالتعقب في دعوى الضردية، حيث لم يختلف السياق، أو يكون المتابع ممن يعتبر به لاحتمال إرادة شيء من ذلك بالإطلاق».. اهـ.

قلت: انظر إلى قول الحافظ السخاوي وانطباقه تمام الانطباق على قول شيخه الحافظ ابن حجر.

حاشيا: تطبيق هذه القاعدة على حديث أبي هريرة

١- اختلاف السياق: ولقد بينا أنفاً اختلاف سياق حديث ابن عباس عن حديث أبي هريرة في ثلاث جمل ولم يتفقا إلا في المعنى بالنسبة للاهتزاز.
٢- قال الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة»، (ص ٣٢): «وإن وجد متن يروى من حديث صحابي أخريشبهه في اللفظ والمعنى أو في المعنى فقط، فهو الشاهد».. اهـ.

٣- وهذا الشاهد وهو حديث أبي هريرة لا يصلح للمتابعات ولا الشواهد كما نبينه من التحقيق.

حاشيا: التعقيب

حديث أبي هريرة أخرجه البزار في «مسنده»، (٨٠٦٥) قال: «حدثنا سلمة بن شبيب، حدثنا عبد الله بن إبراهيم بن أبي عمرو، حدثنا عبد الله بن أبي بكر بن المنكدر، عن صفوان بن سليم عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن لله تعالى عموداً من نور».. الحديث.

وأخرجه أبو نعيم في «الحلية»، (١٦٤/٣) من طريق عبد الله بن إبراهيم بن أبي عمرو الغفاري به، وقال: «غريب من حديث صفوان تفرد به ابن المنكدر».. اهـ.

قلت: وعلمته عبد الله بن إبراهيم بن أبي عمرو.

١- قال الإمام الحافظ الذهبي في «الميزان»، (٤١٩٠/٣٨٨/٢): «عبد الله بن إبراهيم الغفاري وهو



المادة 10: لا يجوز للمحكمة أن تصدر حكمًا بغير التمسك بالأسس القانونية الواردة في القانون رقم 10 لسنة 1967، ولا أن تصدر حكمًا بغير التمسك بالأسس القانونية الواردة في القانون رقم 10 لسنة 1967، ولا أن تصدر حكمًا بغير التمسك بالأسس القانونية الواردة في القانون رقم 10 لسنة 1967.

فصل

صحيح الاعتقاد وما استقر عليه أمر الأشعري
ت ٣٢٤ في كتابه (الإبانة) الذي هو أرسخ وأعمق
تراثية من كتب علماء الكلام من نحو التفازاني
ت ٦٩٢. لاسيما في ظل هذه الأجواء المقفلة بالحب
والإخاء ورغبة خادم الحرمين الشريفين في إعادة
ترميم الجامع الأزهر لاستكمال رسالته المنوطة
به على أتم وجه. وبخاصة مع ما أشار إليه فضيلة
شيخ الأزهر من أن هذا الأمر من قبل خادم الحرمين
"يعكس النهج الكريم الذي يتبناه في ترسيخ مفهوم
وسطية الإسلام وسماحته. وهو النهج نفسه الذي
يتبناه الأزهر ويسير عليه منذ أكثر من ألف عام".
إذ ليس أبقي ولا أنفع ولا أجدى لاصطفاف الأمة
من وحدة المعتقد وسلامته. وبخاصة ما تعلق من
ذلك بقضايا: (تأويل الصفات) و(تقديم العقل
على النقل عند التعارض) لمن يدعيه، و(الزعم
بأن جنس العمل ليس داخلاً من مسمى الإيمان)،
بل لا سبيل لتحقيق وحدة الكلمة والقضاء على
ظاهرة التكفير وسائر مظاهر التطرف والتشردم
إلا بجمع الأمة على عقيدة صحيحة.

من ذلك نص روجه دلائله على نيات منه
أخذه يسوقه به تعالى.

ومن الأدلة على إثبات المعية العامة من غير ما
ذكرنا في آيتي الحديد والمجادلة، ما جاء في قوله
تعالى: (يَرْسُفُونَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَلا يَحِصُّونَ مِنْهُ أَمْرًا) (النساء/ ١٠٨)، والقول فيها هو نفس
ما قيل ما في سابقتيها. من أن الله تعالى بائن من
خلقه وهو معنا بعلمه. لكون ذاته سبحانه فوق
عرشه بلا حد ولا كيف وعرشه فوق سماواته. وأن
هذا ما كان عليه النبي والصحابه. وما أجمع عليه
تابعيهم بإحسان.

أما أدلة المعية الخاصة. فنذكر من أدلتها قول الله
تعالى: (لَا يَمَسُّهُ شَيْءٌ مِنْ دَرَجَاتٍ) (البقرة/ ١٥٣)، وقوله:
(لَا يَمَسُّهُ شَيْءٌ مِنْ دَرَجَاتٍ) (البقرة/ ١٩٤)، وقوله:
(لَا يَمَسُّهُ شَيْءٌ مِنْ دَرَجَاتٍ) (ال عمران/ ٨١)،
وقوله: (لَا يَمَسُّهُ شَيْءٌ مِنْ دَرَجَاتٍ) (الأنفال/ ١٢)،
وقوله: (لَا يَمَسُّهُ شَيْءٌ مِنْ دَرَجَاتٍ) (الأنفال/ ١٢)،
وقوله: (لَا يَمَسُّهُ شَيْءٌ مِنْ دَرَجَاتٍ) (الأنفال/ ١٢)،
أبي بكر (أبو بكر) (أبو بكر) (أبو بكر) (أبو بكر)

يجب أنه تحت ما هو فوقه وفوق ما هو تحته. وهذا
هو الحال المتناقض.. ثم راج - رحمه الله - يسوق
من أدلة النقل ما به تقام الحجة.

ويقرر مذهب أهل السنة والحديث في إثبات
وتفسير صفات (الفوقية) و(القرب) و(المعية)،
وللأشعري في (مقالات الإسلاميين) ص ٢٩٠ وبعد
أن ذكر فرق الخوارج والروافض والجهمية وغيرهم.
قوله عن (جملة قول أصحاب الحديث وأهل
السنة)، "الإقرار بالله وملأنته وكتبه ورسله
وبما جاء عن الله وما رواه الثقات عن رسول الله. لا
يردّون من ذلك شيئاً.. وأن الله على عرشه كما قال:
(الرحمن على العرش استوى).. وأن الله يقرب من
خلقه كيف شاء كما قال: (مَنْ رَبُّكُمْ مَعَهُ) (ق/ ١٦)" إلى أن قال: "فهذا جملة ما يأمر به
ويستعملونه ويروونه ويكل ما ذكرنا من قولهم نقول
وإليه نذهب".

ويخلص الأشعري في كتابه الإبانة ص ٢١ إلى أن
الله تعالى "فوق العرش وفوق كل شيء إلى تخوم
الثرى. فوقية لا تزيده قريباً إلى العرش والسماء.
بل هو رفيع الدرجات عن العرش كما أنه رفيع
الدرجات عن الثرى. وهو مع ذلك قريب من كل
موجود. وهو أقرب إلى العبد من جبل الوريد.
وهو على كل شيء شهيد". بل ويسوق رحمه الله
الاجماع على ذلك فيقول في (رسالة أهل الثغر)
ص ٢٢٢ وما بعدها، ما نصه: "وأجمعوا - يعني:
أهل السنة - على أنه عز وجل.. فوق سماواته على
عرشه دون أرضه.. وأنه يعلم السر وأخفى من السر.
ولا يغيب عنه شيء في السماوات والأرض حتى كأنه
حاضر مع كل شيء. وقد دل الله على ذلك بقوله:
(مَنْ مَعَهُ الْغَيْبُ) (الحديد/ ٤)، وفسر ذلك أهل
العلم بالتأويل، أن علمه محيط بهم حيث كانوا".
هكذا يكون الجمع في الإثبات بين صفات الفوقية
والقرب والمعية. فيتصادق صريح العقل مع صحيح
النقل ولا يتصادمان.

ومن المناسب - ونحن نتكلم عن مذهب سلف
الأمة وعلى رأسهم أبو الحسن الأشعري الذي
لا يختلف عليه اثنان - أن نتود إلى أنه قد أن
الأوان لأن يجتمع سنة العالم وعلى رأسهم مصر
والسمودية على كلمة سواء. تكون نقطة بدايتها،

(التوبة/ ٤٠)، وقوله: (النحل/ ١٢٨)، وقوله: (طه/ ٤٦)، وقوله: (الشعراء/ ٦٢)، وقوله: (الأنبياء/ ٦٩)، وقوله: (ملائكة الله)، وما ورد في السنة بهذا الخصوص، (محمد/ ٣٥).. وما ورد في السنة بهذا الخصوص، ما أخرجاه من حديث أبي هريرة قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، يقول الله تعالى: (أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني.. الحديث).. الخ.

فهذه النصوص من الآيات والأحاديث وما جاء على شاكلتها، بعمونة السياقات وقرائن الأحوال، لا يصلح حمل المعية فيها إلا على النحو الذي ذكرنا. جمعا بينها وبين النصوص الدالة على عموم معيته تعالى هذا من جانب، وبينها وبين النصوص الدالة على فوقيته تعالى وعلوه والمصرحة بذلك من جانب آخر.. على أن هذه المعية والتي من لوازمها النصر والتأييد والحفظ والمعونة والكلاءة، سميت خاصة لأنها تخص أنبياء الله وملائكته وأوليائه دون غيرهم من الخلق. على ما أفاده قوله تعالى: (فأولئك هم الأنبياء)، (الأنفال/ ٦٢)، وقوله: (فأولئك هم الأنبياء)، (الأنفال/ ٦٦)..

يقول الشوكاني في تحفة الذاكرين ص ١١ تعليقا على الحديث السابق، "فيه تصريح بأن الله مع عباده عند ذكرهم له، ومن مقتضى ذلك أن ينظر إليهم برحمته، ويمدهم بتوفيقه وتسديده، فإن قلت، هو مع جميع عباده كما قال، (وهو معكم أينما كنتم) وقوله: (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعمهم.. الآية)، قلت، هذه معية عامة. وتلك معية خاصة حاصلة للذاكر على الخصوص بعد دخوله مع أهل المعية العامة. وذلك يقتضي مزيد العناية ووفور الإكرام له والتفضل عليه. ومن هذه المعية الخاصة ما ورد في كتابه العزيز من كونه مع الصابرين، وكونه مع المتقين، وما ورد هذا المورد في الكتاب العزيز أو السنة. فلا منافاة بين إثبات المعية الخاصة وإثبات المعية العامة اهـ. وقد نص على تقسيم المعية إلى خاصة وعامة.

عدد غفير من أئمة العلم وعلى رأسهم وكما رأينا، إمام المذهب أبو الحسن الأشعري، وكذا شيخ الإسلام ابن تيمية، ومما أورده رحمه الله في هذا الصدد، قوله في مجموع الفتاوى ١١/ ٢٤٩، "لفظ (مع) جاء في القرآن عامة وخاصة، فالعامة في هذه الآية - آية الحديد - وفي آية المجادلة، حيث افتتح الكلام بالعلم وختمه بالعلم، ولهذا قال ابن عباس والضحاك وسفيان الثوري وأحمد بن حنبل، (هو معهم بعلمه). وأما المعية الخاصة فهي قوله تعالى: (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون)، وقوله لئوس: (إنني معكما أسمع وأرى)، وقوله: (إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا) يعني، النبي صلى الله عليه وسلم وأنا بكر رضى الله عنه. فهو مع موسى وهارون ودون فرعون، ومع محمد وصاحبه دون أبي جهل وغيره من أعدائه، ومع الذين اتقوا والذين هم محسنون دون الظالمين المعتدين.. وسيأتي ذكر المزيد من أقوال أئمة السلف في هذا. والادعاء بأن ذلك تأويل، ادعاء باطل.. إذ لا يمكن لمن عرف الله وقدره حق قدره، وعرف مدلول المعية في اللغة العربية التي نزل بها القرآن، أن يقول، إن حقيقة معية الله لخلقه تقتضي أن يكون مختلطاً بهم أو حالاً في أمكنتهم، أو شبيهة بمعيتهم، فضلا عن أن تستلزم ذلك، فالقصر - مثلا - آية من آيات الله من أصغر مخلوقاته، وهو موضوع في السماء، وهو مع المسافر وغير المسافر.. وإذا كانت المعية متحققة بهذا في حق المخلوق، ففي حق الخالق المحيط بكل شيء مع علوه، أولى.

لن نرى نعمة من الله في صغره

منه نعمة وعنه وكلاءة

وفي رد من ادعى أن ذلك تأويل يقول الإمام ابن قدامة المقدسي في كتابه (ذم التأويل) ص ٥٥، "فإن قيل، قد تأولتم آيات وأخبارا، فقلتم في قوله تعالى: (وهو معكم أينما كنتم)، أي، به (العلم)، ونحو هذا من الآيات والأخبار، فيلزمكم ما لزمنا، قلنا، نحن لم نتأول شيئا وحمل هذه الألفاظ على هذه المعاني ليس بتأويل، لأن التأويل صرف اللفظ عن ظاهره، وهذه المعاني هي الظاهرة من هذه الألفاظ، بدليل أنه المتبادر إلى الأذهان منها وظاهر اللفظ هو ما سبق إلى المهم منه، حقيقة

مع قوله: (الرحمن على العرش استوى) ومع قوله: (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه)؟ وكيف يصعد إليه شيء هو معه. أو يرفع إليه عمل هو عنده. وكيف تعرج الملائكة والروح إليه يوم القيامة؟ ولو أن هؤلاء رجعوا إلى فطرهم وما ركبت عليه خلقتهم من معرفة الخالق. تعلموا أن الله هو العلي وهو الأعلى. وأن الأيدي ترتفع بالدعاء إليه.. والأمم كلها عريبتها وعجميها تقول: (إن الله في السماء) ما تركت على فطرها^١..هـ يتصرف.

ومما أفاده الشيخ حكيم. في شرح (سلم الوصول ١/ ٨٧، ١٥٤): أنه تعالى لا ضد له. ولا شريك له في إلهيته وربوبيته ولا متصرف معه في ذرة من ملكوته. ولا شبيه له ولا نظير له في شيء من أسمائه وصفاته.. وهو الذي كل معاني العلو ثابتة له. فعلوه علو قهر إذ لا مغالب له ولا منازع. وكل شيء تحت سلطان قهره. كما أنه علو شأن لكونه المتعالي عن جميع النقائص والعيوب المنافية لإلهيته وربوبيته وأسمائه الحسنی وصفاته العلى. فقد تعالى في صفات كماله ونعوت جلاله عن التعطيل والتمثيل.

كذا ثابت له بالكسب والسنة واجماع الملائكة والأنبياء والمرسلين وأتباعهم على الحقيقة من اهل السنة والجماعة: العلو والفوقية.. فهو جل جلاله كما أنبأ عن نفسه مستو على عرشه عال على خلقه بائن منهم. يعلم أعمالهم ويسمع أقوالهم ويرى حركاتهم وسكناتهم لا تخفى عليه منهم خافية. وأدلة ذلك من الكتاب والسنة أكثر من أن تحصى وأجل من أن تستقصى. والفطر السليمة والقلوب المستقيمة مجبولة على الإقرار بذلك لا تنكره.. ولا منافاة بين قربيه وبين علوه. فإنه المتصف في دنوه بجميع معاني العلو ذاتاً وقهراً وشأناً. فيدنو تعالى من خلقه بكيفية لا يعلمها إلا هو كيف يشاء. وينزل إلى السماء الدنيا في آخر كل ليلة وعشية وغير ذلك كيف يشاء. ويأتي لفصل القضاء بين عباده كيف يشاء. وليس ذلك منافياً لفوقيته ولا لاستوانه على عرشه فإنه ليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله.. وإلى لقاء آخر نستكمل الحديث. والحمد لله رب العالمين.

كان أو مجازاً. ولذلك كان ظاهر الأسماء العرفية المجاز دون الحقيقة. كاسم (الراوية) و(الظلينية) وغيرهما من الأسماء العرفية. فإن ظاهر هذا المجاز دون الحقيقة. وصرفها إلى الحقيقة يكون تأويلاً يحتاج إلى دليل.. وكذلك الألفاظ التي لها عرف شرعي وحقيقة لغوية كالوضوء والطهارة والصلاة والزكاة والحج. إنما ظاهرها: العرف الشرعي دون الحقيقة اللغوية..

وإذا تقرر هذا فالمتبادر إلى الفهم من قولهم: (الله معك). أي: بالحفظ والكلاءة. ولذلك قال الله تعالى فيما أخبر عن نبيه: **(إِذْ يَغْثِلُ لِمُوسَىٰ ۖ لَا تُخَافُكُ إِنَّ اللَّهَ مَعَ ۚ) (التوبة/ ٤٠)**. وقال موسى: **(بِئْسَ مَا كُنْتُ مَعَهُ ۚ) (طه/ ٤٦)**. ولو أراد: أنه بذاته مع كل أحد. لم يكن لهم بذلك اختصاص. لوجوده في حق غيرهم كوجوده فيهم. ولم يكن موجبا لنفي الحزن عن أبي بكر ولا علة له. فعلم أن ظاهر هذه الألفاظ هو ما حملت عليه. فلم يكن تأويلاً..

ويقول ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٥/ ١٠٣: "إن لفظ (مع) في لغة العرب لا تقتضي أن يكون أحد الشينين مختلطاً بالآخر. وهي إذا أطلقت فليس ظاهرها في اللغة إلا المقارنة المطلقة من غير وجوب مماساة أو محازاة عن يمين أو شمال. فإذا قيدت بمعنى من المعاني دلت المقارنة على ذلك المعنى.. ولفظ المعية قد استعمل في الكتاب والسنة في مواضع. واقتضت في كل موضع أموراً لم تمتزجها في الموضوع الآخر. وذلك بحسب اختلاف دلالتها في كل موضع.. كذا بما يعني أن ظاهر المعية المتبادر إلى الذهن بحق الخالق وعلى ما تقتضيه لغة لعرب. لا يحمل بحال معاني الحلول على ما يستلزمه كلام المتكلمة ويدعيه غلاة الصوفية.

ومن جليل ما قاله العالم اللغوي والإمام الحافظ الأديب ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث ص ٢٣٩، ٢٤٠: "نحن نقول في قوله (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم): أنه معهم بالعلم بما هم عليه. كما تقول للرجل - وجهته إلى بلد شاسع ووكلته بأمر من أمورك -: (احذر التقصير والإغفال لشيء مما تقدمت فيه إليك، فإني معك)، تريد: أنه لا يخفى علي تقصيرك أو جدك.. وكيف يسوغ لأحد أن يقول: إنه سبحانه بكل مكان على الحلول فيه

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد:

فما يزال الحديث متصلاً عن أحكام الركوع. ونقول وبالله تعالى التوفيق:

شريعة الإسلام

بواب البخاري على ذلك (باب الدعاء في الركوع) عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده: سبحانك اللهم ربنا ويحمدك اللهم اغفر لي.

قال ابن حجر: ترجم بعد هذا بأبواب التسبيح والدعاء في السجود. وساق فيه حديث الباب. فقيل: الحكمة في تخصيص الركوع بالدعاء دون التسبيح - مع أن الحديث واحد - أنه قصد الإشارة إلى الرد على من كره الدعاء في الركوع كمالك. وأما التسبيح فلا خلاف فيه. فهاشم هنا يذكر الدعاء لذلك. وخجة المخالف الحديث الذي أخرجه مسلم من رواية ابن عباس مرفوعاً فيه: فاما الركوع فعظموا فيه الرب. وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء. فقمن أن يستجاب لكم. لكنه لا مفهوم له. فلا يمتنع الدعاء في الركوع كما لا يمتنع التفضيم في السجود. وظاهر حديث عائشة أنه كان يقول هذا الذكر كله في الركوع وكذا في السجود. (فتح الباري ٣/١٨١).

باب الدعاء في الركوع

هذه المسألة من المسائل التي يكثر السؤال عنها وكذا الجدل حولها حتى اتخذها البعض وسيلة للقدح في صاحب الرأي المخالف. لذلك سنحاول عرض آراء العلماء في هذه المسألة دون التعرض لقول بشيء في انتقاص قدر لأصحابه.

اختلف أهل العلم فيما يدرك به المسبوق الركعة مع الإمام على ثلاثة أقوال:

القول الأول: أن الركعة تدرك بإدراك الركوع مع الإمام. وهذا قول جمهور أهل العلم سلفاً وخلفاً كالأنمة الأربعة وغيرهم. (التمهيد لابن عبد البر ٧/٧٣).

باب الدعاء في الركوع

حديث أبي بكر - رضي الله عنه - أنه دخل المسجد. والنبي صلى الله عليه وسلم راكع فركع دون الصف. ثم مشى إلى الصف. فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته قال: أيكم الذي ركع دون الصف. ثم مشى إلى الصف فقال أبو بكر: أنا يا

باب الدعاء في الركوع

الركوع

(تعريفه، حكمه،

حكيمته، الاطمئنان فيه.

صفته، ما يقال فيه)

ادراك الركعة

باب الدعاء في الركوع

باب الدعاء في الركوع

باب الدعاء في الركوع

رسول الله. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: زادك الله حرصاً ولا تعد.. أخرجه البخاري.

وجه الاستدلال: أن الصحابة - رضي الله عنهم - كان مستقراً عندهم أن الركوع تدرك به الركعة. وأيضاً: فالنبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر أبداً بركعة بإعادة الصلاة فيدل على أنه أدرك الركعة. (انظر: فتح الباري ١٥٦/٢ بتصرف).

واجاب المخالف عن حديث أبي بكرة فقالوا: إنه لا حجة لهم فيه لأنه ليس فيه اجترأ بتلك الركعة وأنه لم يقضها فليس فيها ما يدل على ما ذهبوا إليه: لأنه كما لم يأمره بالإعادة لم ينقل إلينا أنه اعتد بها. والدعاء له بالحرص لا يستلزم الاعتداد بها: لأن الكون مع الإمام مأمور به سواء كان الشيء الذي يدرکه المؤتم معتداً به أم لا. فسقط الاستدلال بالحديث. (ابن حزم في المحلى ٣٨٨/٢ والشوكاني في نيل الأوطار ٢٣٩/٢).

ويمكن الجواب عنه: بأنه ليس فيه ما يدل على أنه قضاه بل فيه ما يدل على أنه لم يقضها فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما قضى صلاته: أيكم الذي ركع دون الصف فأجابه أبو بكرة. وهذا يدل على أنه سلم معه.

الدليل الثاني: عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا جنتم ونحن سجد فاسجدوا ولا تعدوها شيئاً». ومن أدرك الركعة فقد أدرك الصلاة.. أخرجه أبو داود وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه بلفظ: «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدركها قبل أن يقيم الإمام صلبه».

وجه الاستدلال: أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر من جاء إلى الصلاة والإمام ساجداً أن يسجد معه. لكنه لا يحتسب تلك الركعة. وأن أدركه في الركوع دخل معه واحتسب تلك الركعة والمراد به ما هنا الركوع فيكون مدرک الإمام راکعاً مدرکاً لتلك الركعة. وأما الرواية الثانية فإن ظاهر الحديث بل صريحه أن المؤتم إذا وصل والإمام راکع وكبر وركع قبل أن يقيم الإمام صلبه فقد صار مدرکاً لتلك الركعة (عون العباد - العظیم ابادي ١٠٢/٣).

واجابوا عن ذلك: بأن فيه حمل الركعة الواردة في الحديث على الركوع. وهذا لا يصح لأن مسمى الركعة جميع أركانها وأذاكارها حقيقة شرعية وعرفية. وهما مقدمتان على اللقوية. فأطلاق الركعة على الركوع وما بعده مجاز لا يصار إليه إلا لقريئة كما وقع عند

مسلم من حديث البراء: «وجدت قيامه فركعته فاعتداله فسجدته». فإن وقوع الركعة في مقابل القيام والاعتدال والسجود قرينة تدل على أن المراد بها الركوع وما نحن فيه ليس فيه قرينة تصرفه إلى الركوع. (تحفة الأحوذى - المباركفوري ١٦٤/٣. نيل الأوطار ٢٣٩/٢).

ويمكن الجواب عنه: بأن في الحديث ما يدل على أن المراد الركوع وهو قوله قبل أن يقيم الإمام صلبه. قال الشوكاني: فإن قلت: فاي فائدة على هذا في التقييد بقوله (قبل أن يقيم صلبه)؟ قلت: دفع توهم أن من دخل مع الإمام ثم قرأ الفاتحة وركع الإمام قبل فراغه منها غير مدرک. (نيل الأوطار ٢٣٩/٢).

الدليل الثالث: الأثار عن الصحابة - رضوان الله عليهم - منها:

ما روي أن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: من لم يدرك الإمام راکعاً لم يدرك تلك الركعة. قال الشيخ الألباني في إرواء الغليل ٢٦٢/٢: وهذا إسناد صحيح.

وفي الباب عن زيد بن ثابت وابن عمر أيضاً. ونوقش: بأنه قد ورد عن غيرهم خلاف ذلك فقد صح موقوفاً عن أبي هريرة قال: إذا أدركت القوم ركوعاً لم تعتد بتلك الركعة. قال الحافظ: وهذا هو المعروف عن أبي هريرة موقوفاً.

قال ابن حزم: فإذا تنازع الضاحيان فالواجب الرجوع إلى ما قاله الله تعالى ورسوله - صلى الله عليه وسلم - ولا يحل الرد إلى سوى ذلك فليس قول أحد حجة على الآخر لكن قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هو الحجة على كل إنسان وجن. (المحلى لابن حزم ٢٩٠).

القول الثاني: أن من أدرك إمامه راکعاً فكبر ووقف حتى رفع الإمام رأسه من الركوع فقد أدرك الركعة. وعليه أن يركع بعد ذلك. وهذا قول محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وزهر ابن الهذيل. والليث بن سعد. (التمهيد - ابن عبد البر ٧٣/٧).

واستدلوا: بأنه أدرك الإمام فيما له حكم القيام بدليل جواز تكبيرات العيدين فيه. فصار كما لو كبر الإمام قائماً فركع ولم يركع المؤتم معه حتى رفع رأسه. (تبين الحقائق ٣٧٧/٢).

ونوقش: بأن الشرط هو مشاركة الإمام في أفعال الصلاة ولم توجد لا في القيام ولا في الركوع بخلاف ما استشهد به فانه شاركه في القيام. (تبين الحقائق ٣٧٨).

الأولى فقد فاتته وقفة وركوع ورفع وسجدة وجلوس،
وأن من أدرك الجلسة بين السجدين فقد فاتته الوقفة
والركوع والرفع وسجدة، وأن من أدرك الرفع فقد
فاتته الوقفة والركوع، وأن من أدرك السجدين فقد
فاتته الوقفة والركوع وأن من أدرك الركوع فقد فاتته
الوقفة وقراءة أم القرآن. وكلاهما فرض لا تتم الصلاة
إلا به. (المحلى ٢/٣٨٨).

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال: «إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى
الصلاة وعليكم بالسكينة والوقار ولا تسرعوا، فما
أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتوا». رواه البخاري
وجه الاستدلال، أن المأموم المسبوق إذا وجد الإمام في
الركوع فقد فاتته القيام والقراءة فيجب إتمامها وإنما
يكون ذلك بعد سلام الإمام فيقضي ركعة. (المحلى
٢/٣٩٩).

ورد، بأنه لا يخلو من أن تكون (ما) في الحديث عامة
على أصل وضعها، شاملة لجميع ما في الصلاة، أو
مخصوصة. والأول باطل؛ إذ يلزم منه قضاء فاتت
الثناء والتوجه، ونحو ذلك من الأدعية الواردة، وفاتت
السورة، وأن أدرك الفاتحة وغيرها من الأركان، والثاني
مضّر له. فإنه كما خصص اللفظ العام بالأركان
والشرائط بدلائل أخر، فليخصص بما سوى الفاتحة
بدلائل أخر، وهي التصوص التي تدل على إدراك
الركعة بالركوع وسقوط الفاتحة عنه.

ورد بأن المصلي مأمور بتضم كلام رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - بقضاء ما سبقه وإتمام ما فاتته، فلا يجوز
تخصيص شيء من ذلك بغير نص آخر ولا سبيل إلى
وجوده. (المحلى ٢/٣٩٠).

وبعد أن عرضنا لأهم الأدلة التي احتج بها كل
فريق والرد عليها؛ يتبين لنا قوة أدلة الفريق الأول
(الجمهور)، والثالث (مذهب البخاري وغيره)، والله
تعالى أعلى وأعلم.

وبهذا تكون قد انتهينا من الحديث عن ركن الركوع
وما يتعلق به من أحكام، وأهمها أن الركوع ركن من
أركان الصلاة، لا تصح إلا به، وأنه لا يعتد به إلا مع
الاطمئنان فيه، وأن التسبيح والذكر في الركوع سنة
على القول الراجح من أقوال أهل العلم، وأن هناك
أذكار واردة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الركوع
أفضلها هو التسبيح، وكلها مجزئة، وكذلك وضحنا أن
الدعاء جائز في الركوع ولا كراهة فيه.

واغفر دعوانا إن الحمد لله رب العالمين

قلت، وهذا الرأي ليس معه من النصوص ما يدعمه.
القول الثالث، أن من أدرك القوم ركوعاً لم يعتد بتلك
الركعة، وينسب هذا القول إلى الإمام البخاري وابن
خزيمة، وحكاها الرافعي عنه، وعن أبي بكر الصيفي،
وغيرهما من محدثي الشافعية وقواء تقي الدين
السبكي من المتأخرين والمراقي وابن حزم. (تحفة
الأحوذى - المباركفوري ٣/١٦٤).

قلت، وقال به الشيخ عبد الرزاق عفيفي - رحمه
الله - من علماء أنصار السنة المعاصرين وعضو اللجنة
الدائمة للإفتاء. (فتاوى ورسائل سماحة الشيخ عبد
الرزاق عفيفي ١/٤١٥).

واستدلوا بما يلي

الدليل الأول، أن القيام ركن من أركان الصلاة لقوله
تعالى: «وقوموا لله قانتين.. وكذلك الفاتحة لحديث
عبادة بن الصامت - رضي الله عنه - قال، قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم: لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة
الكتاب، والحديث متفق عليه. وما في معنى الحديث
من الأحاديث الدالة على وجوب قراءة الفاتحة في
حق المأموم.

وجه الاستدلال، أن من أدرك الإمام في الركوع لم
يدرك الركعة، لأنه لم يدرك القيام ولم يقرأ الفاتحة
فلا بد من قضائهما. (المحلى ٢/٣٨٧).

ونوقش، بأنه يأتي بتكبيرة الإحرام وهو قائم ثم
يركع فيكون قد أتى بركن القيام.

وأجيب، بأن الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم
لم يأمرنا الداخل في الصلاة أن يدخل في غير الحال
التي يجد الإمام عليها، وأيضاً لا يجزئ قضاء شيء
سبق به من الصلاة إلا بعد سلام الإمام، لا قبل ذلك.
(المحلى لابن حزم، ٢/٣٩٠).

ورد، بأن الآية عامة وكذا الحديث وقد خصص
بحديث أبي بكر - رضي الله عنه - فإنه أدرك النبي
صلى الله عليه وسلم في الركوع ولم يأمره بالإعادة ولو
كانت ركعته لا تصح لأمره أن يعيد؛ لأن تأخير البيان
عن وقت الحاجة لا يجوز. (عون المعبود - العظيم
أبادي ٣/١٠٣).

الدليل الثاني، روى أبو هريرة - رضي الله عنه - عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال: «اتوا الصلاة وعليكم
السكينة فصلوا ما أدركتم، واقتضوا ما سبقكم»
أخرجه مسلم.

وجه الاستدلال، أن من أدرك الإمام في أول الركعة
الثانية فقد فاتته الأولى كلها، وأن من أدرك سجدة من

السنة ودورها في مسائل الأعتقاد



د. عبد الله شاكِر / (عدد ١)

التواتر في اللغة، هو التتابع. أما الخبر المتواتر في اصطلاح الأصوليين، فقد اختلفت عبارات الأصوليين في تعريف الخبر المتواتر. وإن كانت متفقة في المعنى. وهذه بعض تعريفاتهم:

يقول ابن الحاجب - رحمه الله - معرّفًا الخبر المتواتر بأنه: «خبر جماعة مفيد بنفسه العلم بصدقه».

وقال الأمدى: «والحق أن المتواتر في اصطلاح المتشرعة عبارة عن خبر جماعة مفيد بنفسه العلم بمخبره».

فكل منهما قيد بكونه خبر جماعة احترازًا من الخبر الواحد وبكونه مفيدًا بنفسه العلم احترازًا من خبر جماعة لا يصدق العلم بنفسه وإنما افاد العلم بخبر نفسه كالخبر المحتفي بالقرآن أو بخبر القرآن.

الحدث

ذكر ابن الصلاح رحمه الله. إن أهل الحديث لا يذكرونه باسمه الخاص المشعر بمعناه الخاص. وإن كان

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. وعن آله وصحبه ومن والاه.

ويعد فقد ذكرنا في العدد الماضي أن القرآن الكريم هو المصدر الأول للعقيدة. ومنه ينهل المسلم ويتعلم أصول عقيدته. يليه السنة النبوية الصحيحة. التي تبين مجمله. وتفسر مبهمه. وتوضح مشكله. وتخصص عامه. وتقيد مطلقه. وهي المنبع الثاني التي يستقي المسلم منها عقيدته الصافية.

وحيث إننا قد استمعنا في إيضاح مكانة السنة النبوية في افتتاحية هذا العدد. فإسأل:

الخبر المتواتر

ما يخبر به القوم الذين يبلغ عددهم حدًا، يعلم عند مشاهدتهم بمستقر العادة أن اتفاق الكذب منهم محال. وإن النواطف منهم في مقدار الوقت الذي انتشر الخبر عنهم فيه متعذر.

أقسام الخبر باعتبار عدد رواته وما يصدق كل قسم. ويشتمل على النقاط التالية:

أقسام الخبر باعتبار عدد رواته،

ينقسم الخبر باعتبار عدد رواته إلى متواتر واحد.

القسم الأول: الخبر المتواتر،

الحافظ الخطيب قد ذكره: ففي كلامه ما يشعر بأنه اتبع فيه غير أهل الحديث. ولعل ذلك لكونه لا تشمله صناعتهم. ولا يكاد يوجد في رواياتهم. فإنه عبارة عن الخبر الذي ينقله من يحصل العلم بصدقه ضرورة، ولا بد في إسناده من استمرار هذا الشرط في رواته من أوله إلى منتهاه.

ولعل ما ذكره ابن الصلاح من عدم ذكر أهل الحديث لتعريفه خاص بالقدماء منهم: لأن متأخريهم يعرفونه بما يتفق مع تعريف أهل الأصول. وإن لم يفصلوا فيه القول مثل أهل الأصول.

وما أشار إليه من تعريف الحافظ الخطيب له، فهو قوله: «قاما الخبر المتواتر فهو: ما يخبر به القوم الذين يبلغ عددهم حداً، يعلم عند مشاهدتهم بمستقر العادة أن اتفاق الكذب منهم محال. وأن التواطؤ منهم في مقدار الوقت الذي انتشر الخبر عنهم فيه متعذر. وأن ما أخبروا عنه لا يجوز دخول اللبس والشبهة في مثله. وأن أسباب القهر والغلبة والأمور الداعية إلى الكذب منتفية عنهم: فمتى تواتر الخبر عن قوم هذه سبيلهم قطع على صدقه، وأوجب وقوع العلم ضرورة».

القسم الثاني: خبر الأحاد:

الأحاد: جمع أحد، وهو بمعنى الواحد. وهمزة أحد، مبدلة من واو. فأصلها «وحد»، وربما جاءت على الأصل كما في قول نابغة ذبيان:

كان رحلي وقد زان النهار بنا
لدي الجليل على مساس
وحد

وبجمع الواحد على «أحداً»، والأصل وحدان فقلبت الواو همزة لانضمامها.

وتعرف خبر الأحاد بأنه:

الخبر الذي لم ينه إلى حد

المواتر. وله يقصر عن درجه

الأحجاج. وإن رويته جماعة وعليه

فالمشهور. أي الحديث المشهور. من خبر الأحاد:

إذ لا واسطة بين المتواتر والاحاد.

ب- ما يفيد كل قسم:

أولاً: ما يفيد الخبر المتواتر:

ذكر أهل العلم أقوالاً في نوع العلم الحاصل من الخبر المتواتر:

القول الأول: أن الخبر المتواتر يفيد العلم النظري، وهو ما كان عن نظر واستدلال. وهذا منقول عن الكعبي وأبي الحسين البصري.

القول الثاني: أنه يفيد العلم الضروري، وهو الذي يضطر الإنسان إليه: بحيث لا يمكنه دفعه. وهذا هو المعتمد. وبه قال الجمهور. يعني: أن الجمهور ذهبوا إلى أن الخبر المتواتر يفيد العلم الضروري. ثانياً: ما يفيد الخبر الواحد:

ذهب الإمام أحمد - رحمه الله - في إحدى الروايتين عنه: إلى أن خبر الواحد العدل يفيد القطع إذا صح، واختار ذلك جماعة من أصحابه. منهم: ابن أبي موسى وغيره. ونصر ذلك القاضي في (الكفاية) واختار هذا القول الحارث المحاسبي. وهو قول جمهور أهل الظاهر. وجمهور أهل الحديث.

قال ابن حزم - رحمه الله -: وقد يضطر خبر الواحد إلى العلم بصحته. إلا أن اضطرابه ليس بمضطر ولا في كل وقت. ولكن على قدر ما يتهيأ. فهذا قسم. والقسم الثاني من الأخبار: ما نقله

الواحد عن الواحد، فهذا اتصل برواية العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجب العمل به. ووجب العلم بصحته أيضاً. وقال

ابن القيم - رحمه الله - «فمن

نص على أن خبر الواحد يفيد

العلم، مالك والشافعي وأصحاب

أبي حنيفة وداود بن علي

وأصحابه. كابي محمد بن حرم

ونص عليه الحسين بن علي

الكرائيسي، والحارث بن أسد

المحاسبي.

قال ابن القيم - رحمه الله -

وسرحب الحنفية في كسبه بأن

الخبر المستفيض يوجب العلم

وملود بنول النبي صلى الله عليه

وسلم، لا وصية لوارث، قالوا: ومع أنه إنما

خبر الأحاد هو

الخبر الذي لم ينه إلى حد

حد النواتر. ولم يقصر عن

درجة الاحتجاج. وإن رويته

جماعة وعليه فالحديث

المشهور من خبر الأحاد.

إذ لا واسطة بين المتواتر

والاحاد.

لتبليغ الرسالة وتعليم الأحكام، وحل العهود وتقريرها، وقبض الزكوات وفصل الخصومات ونحو ذلك. فمن ذلك، أنه صلى الله عليه وسلم بعث دحية بن خليفة الكلبي إلى هرقل عظيم بصرى. وبعث عبد الله بن حذافة السهمي بكتابه إلى كسرى. وعمرو بن أمية الضمري إلى الحبشة. وعثمان بن العاص إلى الطائف. وحاطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس صاحب الإسكندرية، وشجاع بن وهب الأسدي إلى الحارث بن أبي شمر الفساني بدمشق. وسليطة بن عمرو العامري إلى هودة بن خليفة باليمامة.

ولم يبعث هؤلاء إلا ليقم بهم الحجة على من بعثوا إليهم، ومن المعلوم، أن أهم ما بعث به هؤلاء هو الدعوة إلى التوحيد. وقد ثبت باتفاق أهل السير، أنه صلى الله عليه وسلم كان يلزم من بعث إليهم رسله بقبول قول رسله وحكامه وسعاته. ولو احتاج في كل رسالة إلى إرسال عدد التواتر، لم يف بذلك جميع أصحابه، ولخلت دار هجرته صلى الله عليه وسلم من أنصاره، وتمكن منه أعداؤه. وفسد النظام والتدبير، وهذا أمر باطل لا شك في بطلانه، فثبت مما ذكر أن خبر الواحد حجة توجب العمل كخبر التواتر، فكما يجب العمل بخبر التواتر في كل ما دل عليه، سواء كان في الأحكام أم العقائد، فكذلك أيضاً ما دل عليه خبر الواحد العدل.

فإن قيل: إنما كان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث رسله وسعاته لتعليم الأحكام وجباية الزكاة وتوريعها فحسب، دون الدعوة إلى التوحيد أجيب عنه؛ بأنه ورد التصريح في كتبه صلى الله عليه وسلم إلى الملوك بالدعوة إلى التوحيد.

فمن ذلك: ما أخرجه البخاري عن ابن عباس: «أنه قال: لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم معاذاً إلى نحو أهل اليمن، قال له: «إنك

تقدم على قوم من أهل الكتاب، فليكن أول ما تدعوهم أن يوحدوا الله تعالى، فإذا عرفوا ذلك: فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات

روى من طريق الأحاد، قالوا: ونحوه ابن مسعود في المتبايعين إذا اختلفوا، إن القول قول البائع أو يترادان، قالوا: ونحو حديث عبد الرحمن بن عوف في أخذ الجزية من المجوس، قالوا: وكذلك حديث المفيرة بن شعبة ومحمد بن مسلمة في إعطاء الجدة السدس.

وجوب الأخذ بأحاديث الأحاد في العقيدة، والعمل بالصحيح فقط؛

وجوب الأخذ بأحاديث الأحاد في العقيدة، لما اختلف العلماء - رحمهم الله تبارك وتعالى - في إفادة خبر الواحد للعلم أو عدم إفادته العلم، كان لهذا الاختلاف أثر، هل يؤخذ بأحاديث الأحاد في العقيدة والأحكام، أو يعمل بخبر الواحد في الأحكام فقط دون العقائد؟ فالذين قالوا: بأن خبر الواحد العدل إنما يفيده الظن، قالوا: يحتاج به في الأحكام دون العقائد؛ لأن الأحاد لا تفيد اليقين، والعقائد لا بد فيها من اليقين. وما ذكره من التفريق بين ما يقبل فيه خبر الواحد وما لا يقبل فيه يعترض عليه بما يأتي.

أنا يمكننا أن نطالعهم بفريق صحيح بين ما يجوز إثباته بخبر الواحد العدل من الدين وبين ما لا يجوز إثباته.

أن القائلين بإفادته للعلم والقائلين بإفادته للظن اتفقوا على نقل إجماع الصحابة والتابعين على العمل به، ولم يرد عن

أحد منهم أن أحداً من الصحابة منع الاستدلال بخبر الواحد في العقائد؛ لكونه لا يفيد إلا الظن، وأن العقائد لا يحتاج فيها إلا بما يفيد القطع. بل الوارد عنهم قبول الخبر متى صح مطلقاً، وتخصيص ذلك بالأحكام دون العقائد يحتاج إلى دليل من كتاب أو سنة أو إجماع تطعي.

ما تواتر من إرسال رسول الله صلى الله عليه وسلم رسله وسعاته إلى الأفاق والملوك المجاورين لجزيرة العرب والقبائل كذلك:

لقد اتفق
أهل العلم على
نقل إجماع الصحابة
والتابعين على العمل
بخبر الواحد متى صح عن
رسول الله وذلك على
السواء في العقائد
والأحكام.

في يومهم وليلتهم. فإذا صلوا: فأخبرهم أن الله افتترض عليهم زكاة أموالهم تؤخذ من غنيهم. فتد على فقيرهم. فإذا أقرؤا بذلك فخذ منهم. وتوق كرائم أموال الناس.

وهذا الحديث نص في محل النزاع: لأنه يبين بوضوح أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر معاذاً أن يبدأ أهل اليمن في دعوتهم إلى الله بتوحيد الله - تبارك وتعالى -.

أن القائلين بأنه لا يحتج به في العقائد، ثبت عنه قبول ما ورد منه في عذاب القبر. وسؤال منكر ونكير. ورؤية المؤمنين لله بالأبصار يوم القيامة. وما ورد في نعيم الجنة وعذاب النار. والحوض. والصراط. وغيرها.

واليك بعض أقوال أهل الكلام الذين قالوا بأنه لا يحتج بحديث الأحاد في العقائد، وقد ذكروا مع قولهم هذا واستدلوا وأمنوا وصدقوا بما ورد في أحاديث الأحاد مما جاء في عذاب القبر وسؤال منكر ونكير وغير ذلك.

قال السرخسي- رحمه الله-: ثم قد ثبت بالأحاد من الأخبار ما يكون الحكم فيه العلم فقط. نحو عذاب القبر. وسؤال منكر ونكير. ورؤية الله تعالى بالأبصار في الآخرة: فهذا ونحوه يثبت أن خبر الواحد موجب للعلم. وذكر سعد الدين التفتازاني- رحمه الله-: أن خبر الواحد في أحكام الآخرة من عذاب القبر وتفاصيل الحشر والصراط والحساب والعقاب وغيرهم. مقبول بالإجماع.

وقال البردوي- رحمه الله-: فأما الأحاد

في أحكام الآخرة. فمن ذلك ما هو

مشهور. ومن ذلك ما هو دونه لكنه

يوجب ضرباً من العلم على ما قلنا.

وفيه ضرب من العمل أيضاً. وهو

عقد القلب عليه. ثم اعترفوا

به من قبل ما ورد في حكم

الآخرة. وعرفوه بعد ترميمه

ممن لم يرد منه في بعض الآله

لا يخرج عن عقد القلب ولا يثبت

السلف على نقل خبر الصفات وليس

فيها عمل. وإنما فائدتها وجوب تصديقها

واعتقاد ما فيها: لأن اتفاق الأمة على قبولها

إجماع منهم على صحتها. والإجماع حجة قاطعة.

قال الشوكاني- رحمه الله-: ولا نزاع في أن خبر الواحد إذا وقع الإجماع على العمل بمقتضاه: فإنه يفيد العلم: لأن الإجماع عليه قد صيره من العلوم صدقه.

وجوب الاقتصار على الحديث الصحيح دون الضعيف.

سنة النبي صلى الله عليه وسلم هي الأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم ويندرج فيها الأحاديث الحسنة التي لم تبلغ رتبة الصحيح. ولذلك ينبغي التوثيق والتثبت من صحة الحديث. وقبوله عند الاستشهاد به. والاحتجاج في قضايا الاعتقاد: لأن العقيدة لا تبنى على الأحاديث الضعيفة. بل لا تقوم إلا بما صح به الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد يكون هذا الحديث الصحيح متواتراً قطعي الثبوت. وقد يكون حديثاً مشهوراً مستفيضاً يأخذ حكم المتواتر. وقد يكون حديثاً أحاد. وكلها في أصل الاحتجاج بها سواء عند صحتها. ينبغي الخضوع لها. وقبولها على الرأس والعين. دون تحمل ولا تكلف. ودون التماس الأعذار لردّها. وعدم العمل بها. فإن جميع ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشرع والبيان كله حق.

وإنما ينبغي بعد ذلك النظر في المنهج الصحيح في الفهم والاستدلال. وأعمال قواعد الاستنباط وضوابط الترجيح عند التعاضد مثلاً.

أما الأخذ بالحديث الصحيح-

وهذا هو الواجب- سواء

كان متواتراً أم أحاداً

بشرط أن يكون صحيحاً.

وأما الأحاديث الضعيفة

والموضوعة المكذوبة على

رسول الله صلى الله عليه

وسله فلا يجوز الاحتجاج

بها ولا بحجج روايتها

سلاً لا نيل حالها

وبما يسعى لأعراض

عنها لأن العفدة لا

تثبت بالأحاديث الضعيفة

فصلاً عن الموضوع.

سنة النبي صلى

الله عليه وسلم هي

الأحاديث الصحيحة الثابتة عن

النبي صلى الله عليه وسلم

ويندرج فيها الأحاديث الحسنة

التي لم تبلغ رتبة الصحيح

وهذا يسمى التوثيق والتثبت

من صحة الحديث وقبوله عند

الاستشهاد به والاحتجاج

بما مضى له عند

نحمد الله والصلوة والسلام على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبعد

ففي هذا المقال نتحدث عن مثل آخر من
الأمثال في القرآن، وهو من سورة الأنعام
الآيتين الثانية والعشرون بعد المائة والثالثة
والعشرون بعد المائة. وهما: قال الله تعالى:
﴿مَثَلُ الْيَكْمَنِ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا أَنَّهُ
يَكْمَنُ فِي الْغَيْبِ لَا يَخْرُجُ مِنْهَا شَيْءٌ
يُنْذِرُ بِهِ إِلَّا ظُلُمَاتٌ لَّهُمْ فِيهَا
يَكْمَنُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٢-١٢٣].

المعنى للإجماع

قال ابن كثير رحمه الله ٢/٢٣٢: «هذا مثل
ضربه الله تعالى للمؤمن الذي كان ميتاً، أي
في الضلالة هالكا حاشراً، فأحياء الله أي أحياء
قلبه بالإيمان. وهداه له ووفقه لاتباع رسوله..
وقال النيسابوري في «غرائب القرآن»
(١٥٦/٣): «إنه سبحانه بعد أن ذكر أن
المشركين يجادلون المؤمنين ضرب مثلاً
للفريقين فبين أن المؤمن المهتدي بمنزلة من
كان ميتاً فجعله الله حياً وأعطاه نوراً يهتدي
به في مصالحه. وأن الكافر بمنزلة من هو
في الظلمات منغمس فيها لا خلاص له منها
فيكون متحيراً على الدوام..»

المعنى التفصيلي

الواو في قوله: «أو من كان ميتاً، عاطفة لجملته
الاستفهام على جملة، وإن أظعتموهم إنكم
لمشركون، لتضمن قوله: «وإن أظعتموهم، أن
المجادلة المذكورة من قبل مجادلة في الدين
بتحسين أحوال أهل الشرك وتصحيح أحكام
الإسلام التي منها تحريم الميتة، وتحريم
ما ذكر اسم غير الله عليه، فلما حذر الله
المسلمين من دسائس أولياء الشياطين
ومجادلتهم بقوله: «وإن أظعتموهم إنكم
لمشركون، أعقب ذلك بتفضيع حال المشركين،
ووصف حسن حالة المسلمين حين فارقوا
الشرك، فجاء بتمثيلين للحالتين، ونفى
مساواة إحداهما للأخرى: تنبيهاً على سوء
أحوال أهل الشرك وحسن حال أهل الإسلام.

دراسات قرآنية

الأمثال في القرآن

مثل الذي

هداه الله

من بعد

الضلالة

مصطفى البصراي

بعضهم، أما الذي كان ميتا فأحياء الله. فعمر بن الخطاب رضي الله عنه. وأما الذي مثله في الظلمات ليس بخارج منها. فأبو جهل بن هشام. اهـ.

وقال ابن عاشور في التحرير والتنوير، ٤٥/٥، والمراد بالظلمات، ظلمة القبر لمناسبتها للميت، وبقرينة ظاهرة «في الظلمات» من حقيقة الظرفية وظاهر حقيقة فعل الخروج. ولقد جاء التشبيه بديعا إذ جعل حال المسلم بعد أن صار إلى الإسلام، بحال من كان عديم الخير، عديم الافادة كالميت، فإن الشرك يحول دون التمييز بين الحق والباطل. ويصرف صاحبه عن السعي إلى ما فيه خيره ونجاته. وهو في ظلمات لو أفاق لم يعرف أين ينصرف. فإذا هداه الله إلى الإسلام تغير حاله فصار يميز بين الحق والباطل ويعلم الصالح من الفاسد. فصار كالحي وصار يسعى إلى ما فيه صلاحه. ويتنكب عن سبيل الفساد. فصار نورا يمشي به في الناس.

وقد تبين بهذا التمثيل تفصيل أهل استقامة العقول على أضدادهم. وجملة «ليس بخارج منها» حال من الضمير المجرور بإضافة «مثل» أي ظلمات لا يرجي للواقع فيها تنور بنور ما دام في حالة الاشراك. وجملة «كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون» استئناف بياني، لأن التمثيل المذكور قبلها يثير في نفس السامع سؤالا. أن يقول: كيف رضوا لأنفسهم البقاء في هذه الضلالات. وكيف لم يشعروا بالتوبة بين حالهم وحال الذين أسلموا. فإذا كانوا قبل مجيء الإسلام في غفلة عن انحطاط حالهم في اعتقادهم وأعمالهم. فكيف لما دعاهم الإسلام إلى الحق ونصب لهم الأدلة والبراهين. بقوا في ضلالهم لم يقلعوا عنه. وهم أهل العقول فطنة. فكان حقيقا بأن يبين له السبب في دوامهم على الضلال. وهو أن ما عملوه كانت تزينه لهم الشياطين. هذا التزين العجيب. الذي لو أراد أحد تقريبه لم يجد ضلالا مزيئا أوضح منه وأعجب فلا يشبه ضلالهم إلا بنفسه على حد قولهم: «والسفاهة كاسمها».

والهمزة للاستفهام المستعمل في إنكار تماثل الحاليتين، فالحالة الأولى حالة الذين أسلموا بعد أن كانوا مشركين. وهي المشبهة بحال من كان ميتا مودعا في ظلمات فصار حيا في نور واضح. وسار في الطريق الموصلة للمطلوب بين الناس.

والحالة الثانية حالة المشرك وهي المشبهة بحالة من هو في الظلمات ليس بخارج منها؛ لأنه في ظلمات. [التحرير والتنوير لابن عاشور ٤٣/٥].

وقوله: «وجعلنا له نورا يمشي به في الناس» النور عبارة عن الهداية والإيمان. وقيل هو القرآن وقيل الحكمة. وقيل هو النور المذكور في قوله تعالى: «وَنُورٌ مِّنْ نُورِهِمْ وَأُنْشُرُ» [التحرير: ١٢]. وقيل: المراد به اليقين. يمشي أي: يستضيء به في الناس، ويهتدي إلى قصد السبيل. والضمير في (به) راجع إلى النور كمن مثله. أي صفته. في الظلمات، أي لا يستويان. وقيل: مثل زائدة. والمعنى كمن في الظلمات كما تقول أنا أكرم من مثلك. أي منك. ومثله: **بِمِثْلِهِ** [المائدة: ٩٥]. و

كَمِثْلِهِ [الشورى: ١١]. وقيل: المعنى كمن مثله مثل من هو في الظلمات. والمعنى كمن هو خابط في ظلمة الكفر وظلمة الجهالة وظلمة عمى البصيرة. وقوله: «كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها».

قال ابن جرير الطبري ٣٠/٨: «كمن مثله في الظلمات... لا يدري كيف يتوجه. وأي طريق يأخذ؛ لشدة ظلمة الليل وإضلاله الطريق. فكذلك هذا الكافر الضال في ظلمات الكفر. لا يبصر رشدًا ولا يعرف حقا. يعني في ظلمات الكفر. يقول: أفتطاعة هذا الذي هديناه للحق ويصرفنا الرشاد. كطاعة من مثله مثل من هو في الظلمات متردد. لا يعرف المخرج منها في دعاء. هذا إلى تحريم ما حرم الله. وتحليل ما أحل. وتحليل هذا ما حرم الله. وتحريمه ما أحل؟

وقد ذكر أن هذه الآية نزلت في رجلين بأعيانهما معروفين، أحدهما مؤمن. والآخر كافر. ثم اختلف أهل التأويل فيهما. فقال

قوله تعالى: **كَذَلِكَ زَيْنٌ لِّلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ**، قال ابن جرير الطبري (٣٢/٨)، يقول تعالى ذكره ما معناه، كما خذلت هذا الكافر الذي يجادلکم أيها المؤمنون بالله ورسوله، في أكل ما حُزمت عليكم من المطاعم عن الحق، فزینت له سوء عمله فراه حسناً، ليستحق به ما أعددت له من أليم العقاب، كذلك زینت لغيره ممن كان على مثل ما هو عليه من الكفر بالله وآياته، ما كانوا يعملون من معاصي الله، ليستوجبوا بذلك من فعلهم، ما لهم عند ربهم من النكال.

وفي هذا أوضح البيان على تكذيب الله الزاعمين أن الله فوّض الأمور إلى خلقه في أعمالهم، فلا صنع له في أفعالهم، وأنه قد سوى بين جميعهم في الأسباب التي بها يصلون إلى الطاعة والمعصية. لأن ذلك لو كان كما قالوا، لكان قد زین لأنبيائه وأوليائه من الضلالة والكفر، نظير ما زین من ذلك لأعدائه وأهل الكفر به، وزین لأهل الكفر به من الإيمان به، نظير الذي زین منه لأنبيائه وأوليائه. وفي إخباره جل ثناؤه أنه زين لكل عامل منهم عمله، ما ينبئ عن تزوين الكفر والفسوق والعصيان، وخص أعداءه وأهل الكفر، بتزوين الكفر لهم والفسوق والعصيان، وكزه إليهم الإيمان به والطاعة. انتهى.

قوله تعالى: **(وَكَذَلِكَ حَقٌّ عَلَى زَيْنٍ نَّصَرْنَا مُجْرِمِيهَا يَتَّبِعُونَهَا وَمَا يَتَّبِعُونَهَا إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا يُغْنِي عَنْهُمْ سُبُلَ اللَّهِ شَيْئًا كَذَلِكَ زَيْنٌ لِّلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ**، فلها حكم الاستئناف البياني، لبيان سبب آخر من أسباب استمرار المشركين على ضلالهم، وذلك هو مكر أكابر قريتهم بالرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمين وصرفهم الحيل لصدّ الدهماء عن متابعة دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والشار إليه بقوله: **«وكذلك، أولياء الشياطين يتأولون، كذلك، المذكور»**.

والعنى: ومثل هذا الجعل الذي جعلناه لشركي مكة جعلنا في كل قرية مضت أكابر يصعدون عن الخير، فشبهه أكابر المجرمين من أهل مكة في الشرك بأكابر المجرمين في أهل

القرى في الأمم الأخرى. أي أن أمر هؤلاء ليس ببدع ولا خاص بأعداء هذا الدين، فإنه سنة المجرمين مع الرسل الأولين. [التنوير ١٨٧/٥].

(وكذلك) أي مثل ذلك الجعل بمكة (جعلنا في كل قرية أكابر) الأكابر جمع أكبر قيل هم الرؤساء والعظماء وخصهم بالذكر لأنهم أقدر على الفساد والفدر وترويج الباطل بين الناس من غيرهم. وإنما حصل ذلك لأجل رياستهم، وذلك سنة الله أنه جعل في كل قرية أتباع الرسل ضعفاءها وجعل فسادها أكابر (مجرمها)، قال الواحدي في الآية تقديم وتأخير أي مجرمها أكابر. وإنما جعل المجرمين أكابر لأن ما فيهم من السعة أدعى لهم إلى المكر والكفر.

(ليمكروا فيها) بالصد عن الإيمان، واللام على ظاهرها أو للعاقبة أو للعلّة مجازاً، قال أبو عبيدة، المكر: الخديعة والفدر والحيلة والفجور، وزاد بعضهم الغيبة والنميمة والإيمان الكاذبة وترويج الباطل. قال ابن عباس: ليقولوا فيها الكذب، عن عكرمة قال، نزلت في المستهزئين، وقيل المعنى ليتجبروا على الناس فيها ويعملوا بالمعاصي، دليله **(يُؤَسِّسُهُ لِيُفْتِنَ الَّذِينَ عَادَوا بَاطِلَ اللَّهِ)** [الشورى: ٢٧]. انتهى من فتح البيان.

قوله تعالى: **وَمَا يَمْكُرُونَ لَا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ**، قال ابن كثير (٢٣٣/٢): أي، وما يعود وبإل مكرهم ذلك وإضلالهم من أضلوه إلا على أنفسهم. كم قال تعالى: **«وَيُخَسِّرُ اللَّهُ مَالَهُمْ الَّذِي كَسَبُوا بِأَيْدِيهِمْ فَيَنْقُصُ اللَّهُ مِنْهُم مَّا يُشَاءُ وَلَا يَجِدُ لَهُمْ لَوْلَاهُمْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ لِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** [النحل: ٢٥].

وقوله تعالى: **وَمَا يَشْعُرُونَ** أي ما يعلمون وهي لفظة مأخوذة من الشعار وهو الشيء الذي يلي البدن فكان الذي لا يشعر نفى عنه أن يعلم علم حس وفي ذلك مبالغة في صفة جهله إذ البهائم تعلم علوم الحس وأما هذه الآية فإنما نفى فيها الشعور في نازلة مخصوصة. (المحرر الوجيز لابن عطية ٣/٤٥٤).

واخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

فتاوى

فتاوى الشيخ ابن باز، واللجنة الدائمة

سورة الفلق في ابن كثير، أرجو توضيح السواب.

فأجابت: لا يجوز حل السحر بسحر مثله. وينبغي لمن أصيب بسحر أن يتعالج بالأدوية الشرعية من الرقية بالقرآن واستعمال الأدوية والعقاقير المباحة؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «تداووا، ولا تتداووا بحرام، فإن الله ما أنزل داء إلا أنزل له دواء».

وكذلك له أن يفكه باستخراج ما سحر فيه؛ كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم، إذا عرف مكانه.

مبادئ الاقتصاد الإسلامي

س: على ماذا يقوم الاقتصاد الإسلامي؟

ج: يقوم الاقتصاد الإسلامي على المتاجرة الشرعية، باستثمار الأموال فيما أحله الله تعالى، وفق قواعد وضوابط المعاملات الشرعية، المبنية على أصل الإباحة والحل في المعاملات واجتناب كل ما حرّمه الله منها كالربا، قال الله تعالى: «وأحل الله البيع وحرم الربا» (البقرة: ٢٧٥)، وقال تعالى: «فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون» (الجمعة: ١٠).

من حلف في البيع والشراء صادقا

س: هل يجوز الحلف في البيع

والشراء إذا كان صاحبه صادقا؟

ج: الحلف في البيع والشراء مكروه مطلقا، سواء كان كاذبا أو صادقا، فإن كان كاذبا في حلفه فهو مكروه كراهة تحرير، وذنبه أعظم وعذابه أشد، وهي اليمين الكاذبة، وهي وإن كانت سببا لرواج السلعة، فهي تمحق بركة البيع والربح، ويدل لذلك ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه، قال، سمعت

حكم الذهاب للصحرة

سئل سماحة الشيخ ابن باز، ما حكم الذهاب للصحرة والكهنة بقصد العلاج، إذا كان مضطرا إلى ذلك؟

فأجاب: لا يجوز الذهاب إلى الكهان والصحرة والمشعوذين ولا سواهم.

بل يجب أن يُنبّه عليهم، ويُؤخذ على أيديهم ويمنعوا؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: «من أتى عرافا فسأله عن شيء، لم تقبل له صلاة أربعين ليلة»، رواه مسلم.

وقال صلى الله عليه وسلم: «من أتى كاهنا أو عرافا فصدّقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم».

وسئل عن الكهان؟ فقال: «لا تأتوهم».

والكهان، يدعون علم الغيب بواسطة شياطينهم، فلا يجوز إتيان الكهان والعرافين، ولا سؤالهم عن شيء، بل يجب أن يُنكر عليهم، وأن يؤدّب؛ حتى لا يعود لشيء من ذلك، لكن يذهب إلى أهل الخير المعروفين بالرقية الشرعية فيرقونه.

(مجموع فتاوى ومقالات متنوعة للشيخ

ابن باز: ٨/١٥٨).

وفي سؤال ورد للجنة الدائمة:

أرسلت إحدى الأخوات إلى زوجتي بسؤال، أنه لما سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينفك السحر عنه إلا عندما جاءه جبريل عليه السلام، وأخبره بما كان، كما هو ثابت وصحيح إذا لما أحد يعمل له عمل يجوز أن يفكه (هذا كلام الأخت السائلة)، وتقول: إن هذا هو الذي فهمته عند قراءتها لتفسير



البيع والإجارة والسلم والشركة، ونحوها من العقود المشروعة؛ لما فيها من المصلحة للعباد. ثانياً، حرم الله بعض العقود لما فيها من المضار، كعقد الربا، والتأمين التجاري، وبعض البيوع المحرمة، كبيع آلات اللهو، وبيع الخمر والحشيش والدخان، لما فيها من المضار المتنوعة.

فعلى المسلم أن يسلك الطرق المباحة في المعيشة والكسب، وأن يجتنب الأموال المحرمة، والطرق الممنوعة. وإذا علم الله من العبد صدق النية وعزمه على اتباع شرعه والاهتداء بسنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم، فسوف ييسر له أمره، ويرزقه من حيث لا يحتسب، قال الله تعالى: «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً ۚ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» (الطلاق: ٢، ٣). وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: من ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه بهذا تعلم أنه ليس لك أن تؤسس تجارة رأس مالها حرام، سواء كان من أبوك أو غيره. (أخرجه أحمد ٧٨/٥). (الفتوى رقم: ٥٤٣٦).

س، والدي تاجر وأنا أساعده في تجارته في الغالب، ولكن هذه التجارة تحتوي على بعض المحرمات، كالشرايط المسجلة التي يعلن فيها العداء لله علناً، وفيها من الفسق ما لا يوصف، وبيع أيضاً في محل السجائر، وهذه المحرمات مكسبها يعادل نصف ربح الدكان على الأقل، وأنا أكل من هذا الربح، وأبيعه أيضاً مكرهاً حينما يقول لي، افعل كذا وكذا، وأدعو الله أن يهلك إعطائي المتناهج السليم لها.

ج، لا يجوز أن تتعاون مع أبوك أو غيره فيما هو محرم من بيع ما ذكرت؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم، إنما الطاعة في المعروف. (متفق عليه). وقوله صلى الله عليه وسلم، لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، وعليك أن تنصع والدك بالرفق والأسلوب الحسن، وأن تعتذر إليه بما ذكرنا. (متفق عليه). (الفتوى رقم: ٦١٢٥)

حكم بيع المصحف وكتب العلم
س، ما حكم الاتجار في المصاحف وأشرطة تسجيل القرآن؟
ج، يجوز الاتجار فيهما؛ لما فيه من التعاون على البر والتقوى.
وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول، الحلف منفقة للسلعة، ممحقة للبركة أخرجه البخاري ومسلم في صحيحيهما وهذا لفظ البخاري، وما ورد عن أبي ذر رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال، ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا ينظر إليهم، ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم قال، فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرار، قال أبو ذر، خابوا وخسروا، من هم يا رسول الله؟ قال، المسبل، والمثان، والمنفق سلعته بالحلف الكاذب. أخرجه مسلم (١٠٢/١).

أما إن كان الحلف في البيع والشراء صادقاً فيما حلف عليه، فإن حلفه مكروه كراهة تنزيه؛ لأن في ذلك ترويجاً للسلعة، وترغيباً فيها بكثرة الحلف. وقد قال الله تعالى، سورة آل عمران الآية ٧٧: «إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلاً أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلِعُمُومِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: «وَأَحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ» (المائدة: ٨٩). وقوله تعالى، «وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ» (البقرة: ٢٢٤) ولعموم ما رواه أبو قتادة الأنصاري السلمي، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول، إياكم وكثرة الحلف في البيع، فإنه ينفق ثم يحق أخرجه مسلم في صحيحه. (فتوى رقم: ١٩٦٣٧).

حكم البيع بغير تراض

س، هل يجوز البيع بغير تراض؟

ج، لا يجوز البيع بغير تراض. قال الله تعالى، (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم) الآية (سورة النساء: ٢٩). إلا إذا كان ذلك بحق، كبيع الرهون من جهة المحكمة. (الفتوى رقم: ٨٨٥٩).

حكم التجارة في المحرمات وبأقال العرام

س، والدي ماله حرام، وسيممل لي تجارة رأس مالها حرام، فهل يجوز لي أن أظهر تجارتي من ربح هذه التجارة، وفروني أنني لم أحصل إلا على الشهادة الإعدادية، ولم أرتب أن أتعلم صنعة، وما حكم الإسلام في هذا؟

ج، أولاً: شرع الله سبحانه التعامل بين المسلمين بالعقود المباحة، كعقد

مسابقة فضيلة الشيخ : محمد صفوت نور الدين

يسر جماعة أنصار السنة المحمدية ، فرع بلبيس ، أن تعلن عن الحلقة الحادية عشرة من مسابقة فضيلة الشيخ محمد صفوت نور الدين ، في القرآن والسنة والعقيدة . وهي على النحو التالي :

رياض الصالحين من (٣٥١ - ٣٧٥)

٤- حفظ عشرين سؤالاً وجوابهم من كتاب (٢٠٠ سؤال وجواب للشيخ حافظ حكيم)

موعد المسابقة :

سيكون امتحان جميع المستويات بإذن الله تعالى يوم السبت ٢٠١٥/٢/٧ م . ويبدأ الامتحان من الساعة الثامنة صباحاً بمجمع التوحيد بمدينة بلبيس .

الشروط :

١- ألا يزيد عمر المتسابق في المستوى الأول عن ٤٠ عاماً ، والثاني عن ٣٠ عاماً ، والثالث عن ٢٠ عاماً .

٢- يدفع المتسابق في المستوى الأول ٣٠ جنيهاً ، والثاني ٢٥ جنيهاً ، والثالث ٢٠ جنيهاً ، كمصاريف إدارية في المسابقة ولا تدخل في الجوائز .

٣- يتم الامتحان في جميع المواد تحريرياً للمستوى الأول والثاني ما عدا القرآن الكريم ، وأما المستوى الثالث فيكون شفوياً في جميع المواد .

٤- يتم تسجيل الأسماء ودفع الاشتراكات بالمركز العام - الدور السابع - مجلة التوحيد ، أو بمجمع التوحيد بمدينة بلبيس ، على أن يكون آخر موعد لتسجيل الأسماء ودفع الاشتراكات يوم الخميس ٢٠١٥/١/٢٢ م ولن تقبل أي أسماء بعد هذا الموعد .

٥- يتم تسليم نسخة تشمل منهج المسابقة لكل من يسجل اسمه .

٦- يتم إعلان النتيجة وتوزيع الجوائز في حفل كبير يقام يوم السبت ٢٠١٥/٢/٢٨ م بعد صلاة العصر بمسجد التوحيد بلبيس .

٧- جوائز المسابقة قيمة وجائزة الفائز الأول في المستوى الأول والمستوى الثاني ، عمرة إلى بيت الله الحرام ، والله الموفق .

المستوى الأول :

١- حفظ اثنين وعشرين جزءاً من أول القرآن إلى آخر سورة فاطر .

٢- تفسير ربعين من قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأُزْوَاجُكَ إِن كُنْتَن تَرْضُنَّ .. » إلى قوله تعالى : « لَن لَّمْ يَنْتَه الْمُنَافِقُونَ » سورة الأحزاب

٣- حفظ مائة حديث من التجريد الصريح من (١٠٠١ إلى ١١٠٠) مع شرح أول عشرين حديثاً منها .

٤- دراسة أول ثلاثة أبواب من كتاب التوحيد .

٥- الاستماع إلى شريط (حفظ الله تعالى لدينه وواجبنا نحو هذا الدين) للشيخ صفوت نور الدين رحمه الله .

المستوى الثاني :

١- حفظ أحد عشر جزءاً من القرآن من قوله تعالى : « وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحاً : [النمل: ٤٥] إلى آخر القرآن الكريم مع التجويد .

٢- تفسير ربع من قوله تعالى : « وَلَوْ لَأَدَّ قَالَ لِقَوْمِهِ : إِنَّا نُفُكُ الْفِتْنَةَ وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ » [النمل: ٥٤]

٣- حفظ خمسين حديثاً من مختصر صحيح مسلم للمنزري من (٥٠١ - ٥٥٠) مع شرح أول عشرة أحاديث منها .

٤- دراسة أول بابين من كتاب التوحيد .

٥- الاستماع إلى شريط (إنها الشدائد) للشيخ صفوت نور الدين رحمه الله .

المستوى الثالث :

١- حفظ خمسة أجزاء من أول سورة الأحقاف إلى سورة الناس مع التجويد .

٢- معاني كلمات جزء عم .

٣- حفظ خمسة وعشرين حديثاً من كتاب

الآن مفاجأة سارة



موسوعة التوحيد بيلاش

- الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم ، أربعون عاماً من مجلة التوحيد .
- أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية من مجلدات مجلة التوحيد .
- استلم الموسوعة بيلاش بدون مُقَدَّم ؛ فقط ادفع ١٠٠ جنيهاً بعد الاستلام على ثمانية أشهر .
- من يرغب في اقتنائها فعليه التقدم بطلب للحصول عليها من إدارة الدعوة بالفرع التابع له أو من خلال قسم الاشتراكات بمجلة التوحيد بطلب مُرَكَّب من الفرع .
- علماً بأن نموذج طلب الشراء والإقرار المرفق به من قبل الفرع موجود على موقع أنصار السنة وصفحة الفيسبوك الخاصة بكل من رئيس التحرير وصفحة مجلة التوحيد .

ومفاجأة أخرى
المجلد الجديد لعام ١٤٣٥ هـ
موجود الآن؛ سارع بالحصول عليه بـ ٢٥ جنيهاً فقط



23936517



١٤٣٥